

كتاب
الأغصان

المعتمد

تأليف
أحمد بن حنبل الشيباني

١

تحقيق

عبد القادر العرط و د. محمد عبد الستار

الجزء

الأول

كتاب
الاغتصاف

المعتمد

بإمامنا
أحمد بن حنبل الشيباني

تحقيق

عبد القادر العزقما و د. محمد عبد الرحمن

افتتاح

باسمك اللهم نستفتح ونستنجح ، ونستعينك ونتوكل
عليك ، لا نحصى ثناء عليك ، أنت كما اثنيت على نفسك ،
عز جارك وجل ثناؤك ، ولا اله غيرك •
والصلاة والسلام دائما أبدا على الرحمة المهداة ،
والهداية المزجاة خاتم النبيين والمرسلين سيدنا محمد النبي
الأمي الرحيم ، وعلى اله وصحابه وتابعيه والداعين الى
سنته ، والقائمين بحراستها من ضلال البدعة ، وظلام
الفرقة •

ونسالك اللهم ان تجنبنا الزلل ، وأن تلهمنا الحق ،
وأن تجعل هذا العمل خالصا لوجهك ، وابتغاء مرضاتك ،
ودعوة خالصة للاعتصام بحبل الله المتين ، وأن تجزى عنا
نبينا ورسولنا ما هو أهله ، وصلى الله على سيدنا محمد
وآله وصحبه وتابعيه أولا وإلى آخر الزمان ، وفي الدرجات
العلی من الجنات ، وآته اللهم الوسيلة والفضيلة والدرجة
العالية الرفیعة ، وأبعثه مقاما محمودا الذي وعدته ، انك
سمیع قریب مجیب ••

المحققان

الدراسة المقدمة للمسند

نشأة الإمام أحمد بن حنبل

هو أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني الذهلي من بني بكر بن وائل . وأمه : صفية بنت ميمونة بنت عبد الملك الشيباني . فهو عربي أما وأبا ، ولي جده سرخس (١) ، وضربه المسيب بن زهير الضبي ببخارى لأنه شغب الجند (٢) . رحل به أبوه وهو حمل من مرو إلى بغداد ، وولد بعد استقرار الأسرة بقليل في ربيع الأول أو الآخر سنة أربع وستين ومائة ، وتوفي أبوه محمد وهو ابن ثلاثين سنة حيث كفلته أمه صفية . ولا تمدنا مصادرنا بأحد من قرابة الإمام في بغداد إلا عمه اسحاق بن حنبل ، وقد ولد لعمه هذا ولد هو حنبل بن اسحاق بن حنبل ، ويتردد اسمه كثيرا في روايات الفقه الحنبلي ، وأسانيد الحديث . وقد ورث الإمام خصائص العرب العقلية والوجدانية في أرقى مستوياتها من حيث إباء الضيم والدنية في الدين والدنيا جميعا ، فلم يكن جده وإلى سرخس ممن يلتصقون بذبول الحكام حفاظا على مناصبهم ودنياهم ، بل أنه شغب الجند على ما رآه باطلا فكان نصيبه الضرب . ومن هنا كان أثر الوراثة في سلوك الإمام ، وكان فيما نعلم اشفاق الخلفاء العباسيين وخوفهم من تأثيره في الجمهور ، إذا أضفنا إلى ذلك أنه كان طائر الصيت في عصره حتى قصده الرهبان واثنوا عليه واعتقدوه صلاحا للناس جميعا .

روى الخلال عن المروزي قال : رأيت بعض النصاري الأطباء خرج من عند أبي عبد الله ومعه راهب ، فسمعت الطبيب يقول : أنه سألتني أن يجيء معي حتى ينظر إلى أبي عبد الله .

وروى المروزي أيضا : أدخلت نصرانيا على أبي عبد الله فقال : يا أبا عبد الله ، اني لأشتهي أن أراك منذ سنين ، ما بقاؤك صلاح للمسلمين وحدهم ، بل للخلق جميعا . وليس أحد من أصحابنا إلا رضى بك . قال المروزي : فقلت لأبي عبد الله : اني لأرجو أن يكون يدعى لك في جميع الأمصار . فقال : يا أبا بكر ، إذا عرف الرجل نفسه فما ينفعه كلام الناس (٣) .

وروى الخلال عن أحمد بن حسين قال : سمعت رجلا من خراسان يقول : أحمد بن حنبل يرون أنه لا يشبه البشر ، يظنون أنه من الملائكة (٤) .

لم تكن الشهرة الواسعة ، والخلائق النادرة التي تردد صداها في بلاد الاسلام ، والتي أفزعت أهل الأهواء والطامعين في النيل من الاسلام من

(١) تاريخ الإمام أحمد للذهبي : ١٢ ط المعارف ١٩٤٦ .

(٢) المصدر السابق : ١٢ .

(٣) المصدر السابق ٢٢ .

(٤) المصدر السابق ٢١ .

وراء مستار هو الخليفة العباس المفلوب لسلطان الفرس الحاقدين سوى وراثه الهدى النبوى ممثلا فى رجل هو الامام احمد .

فمما اشتهر بين العلماء ما رواه حميد بن عبد الرحمن : كان يقال : لم يكن احد اشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من أصحابه من عبد الله بن مسعود سمنا وهديا ، وكان أشبه الناس بعبد الله علقمة ابن قيس ، وأشبه الناس بعلقمة ابراهيم النخعى ، وأشبه الناس بابراهيم منصور بن المعتز ، وبمنصور سفيان الثورى ، وبسفيان وكيع بن الجراح ، قال محمد بن يونس : وكان أشبه الناس بوكيع احمد بن حنبل (١) .

فهذا التسلسل فى وراثه السمى والهدى النبوى يجب أن يؤخذ مأخذ الاعتبار فى عصر بنى العباس ، فهم لم يلتقطوا أنفاسهم بعد من ثورة سفيان الثورى ، وعلان ضلالهم وانحرافهم على الملأ ، واخفاسهم فى مطاردته أو جذبهم الى صفوفهم بمختلف وسائل الاغراء ، فقد كان فى قمة اليقظة والذكاء وسرعة الحركة والاختفاء والظهور والجرأة .

ولم يلتقطوا أنفاسهم كذلك من اثر المنهج السلبى الذى انتهجه ابراهيم ابن ادهم فى مواجهة الترف العباسى وما أحدثه من نتائج الموازنة بين الامر الهاجر للامارة ، والمحترف للحصاد وحراسة البساتين ، والرائد لمدرسة الزهاد المكتفين ذاتيا عن عطاء بنى العباس ودنياهم الصاخبة ، وبين المتهاكين على الامارة والقضاء حتى لقد قال ابراهيم عن شريك القاضى : لو قسمت خمسة دراهم فى السبيل ذهب ينافس فيها .

لم يفتقروا من هذا وذاك وغيرهما حتى برز فى الافق رجل تتم كل حركاته وسكناته عن السنة ، وتذكر بالامر الاول ، وتحشد فى القلوب قوة الايمان عن طريق العمل الصامت الذى يعتبر فى عرف الحركات الاصلاحية ابلغ من كل بليغ من المقال . ذلكم هو الامام احمد بن حنبل .

كان ربعة من الرجال ، حسن الوجه ، يخضب بالحناء ، فى لحيته شعرات سود ، وثيابه بيض ، يلبس العمامة والغليظ الابيض ، وربما لبس الفرو فوق الجبة فى البرد ، وربما لبس القلنسوة بغير عمامة ، ولم ير قط لبس طيلسانا ، ولا أرخى فى مشيته قط (٢) .

وقال عبد الملك الميمونى : لم يكن احد انضر ثوبا ولا أشند تعاهدا لنفسه فى ثيابه وشعر رأسه وبدنه من احمد ، وكان يحب الفقراء ، ويعرض عن اهل الدنيا ، ويجلس للفقهاء حيث انتهى به المجلس ، ولا يتصدر ، حسن الجوار ، لا يخشى فى الله لومة لائم (٣) .

ورغم تواضعه الشديد ، وكراهيته للشهرة ، وميله الى الفقر والزهد والورع فقد كان مهيبا غاية المهابة . ويقول ثعلب فى صفته : رأيت رجلا كأن النار توقد بين عينيه .

(١) تنوير بصائر المقلدين فى مناقب الائمة المجتهدين للشيخ مرمى بن يوسف الحنبلى .
خط برقم ١١٥ تاريخ الازهرية . ورقة ١٥٧ ا .
(٢) المصدر السابق ورقة ١٥٤ ا بتصرف .
(٣) المصدر السابق ورقة ١٥٤ ب .

وقال الحسن بن أحمد والى الجسر : دخلت على اسحاق بن ابراهيم
وفلان وفلان من السلاطين ما رأيت أهيب من أحمد بن حنبل . صرت اليه
أكله في شيء فوقع على الرعدة حين رأيته من هيئته (١) .

وقد بدأ الامام يكتب الحديث حين استتم ست عشرة سنة في عام تسع
وسبعين ومائة ، وهى السنة التى مات فيها مالك بن انس وحماد
ابن زيد (٢) .

ونقل الذهبى عن الامام انه قال : مات هشيم سنة ثلاث وثمانين ،
وخرجت الى الكوفة في تلك الأيام ، ودخلت البصرة سنة ست وثمانين ،
ثم دخلتها سنة تسعين . وسمعت من على بن هاشم سنة تسع وسبعين ،
ثم عدت اليه المجلس الآخر وقد مات ، وهى السنة التى مات فيها مالك (٣) .

وقال : قدمنا مكة سنة سبع وثمانين وقد مات الفضيل بن عياض ،
وفي سنة احدى وتسعين ، وفي سنة ست ، وأقيمت بمكة سنة سبع ، وخرجنا
سنة ثمان ، وأقيمت سنة تسع وتسعين عند عبد الرزاق ، وحججت خمس
حجج منها ثلاث راجلا ، وأنفقت في احدى هذه الحجج ثلاثين درهما ، ولو كان
عندى خمسون درهما لخرجت الى جرير بن عبد الحميد (٤) .

وقد جاهد الامام في طلب العلم جهاد بطل مؤمن صابر عارف بقيمة
ما يطلب . فحينما خرج الى عبد الرزاق باليمن انقطعت به النفقة ،
فاكرى نفسه من بعض الحماليين الى أن وافى صنعاء ، وقد كان أصحابه
عرضوا عليه المواساة فلم يقبل . ويقول عبد الرزاق الصنعاني : قدم علينا
أحمد بن حنبل فأقام سنتين الا شيئا ، فقلت له : يا أبا عبد الله ، خذ
هذا — شيء دفعه اليه — فانتفع به ، فإن أرضنا ليست بأرض متجر
ولا مكسب ، وأرانا عبد الرزاق كفه مدها وفيها دنائير . فقال : أنا بخير ،
ولم يقبل منى (٥) .

وسرقت ثيابه بمكة وهو يطلب الحديث عن سفيان بن عيينة ، فاعتكف
أياما حتى زاره جار له فعرض عليه الصلة أو القرض فأبى ، فعرض عليه
أن يكتب له بأجر ، وأعطاه دينارا ، فأمره أن يشتري ثوبا يقطعه نصفين
يأتمر بنصفه ويرتدى بنصفه ، ويجيئه بباقيه (٥) .

وقد أخذ الامام الحديث عن عبد الرزاق قبل سنة ٢٠٠ وقد اضطرب
حفظ متحدث اليمن بعد ذلك . واختلت روايته بعد هذا التاريخ (٦) .

وليس بعد هذا دلالة على مثانة اخلاق الامام أحمد واحتسابه طلب العلم
لله وحده ، وعلى عفة نفسه التى بلغت مع تقدم عمره قمة شامخة يفخر
بها الاسلام وأهله على مدى الزمان .

-
- (١) مناقب الامام أحمد لابن الجوزى ٢١١ ط . الخانجي بمصر .
(٢) المصدر السابق ٢٣ والذهبي ١٠ وتاريخ بغداد ٤١٦/٤ .
(٣) الذهبى : ١١ ، ١٢ .
(٤) حلية الأولياء ١٧٤/٩ .
(٥) المصدر السابق ١٧٧/٩ .
(٦) باتون . أحمد بن حنبل والمحنة ص ٥٦ . ط دار الهلال بمصر .

لقد عاش غنيا بالله على قلة ذات يده ، وهى خلة قلما اجتمعت بعد
النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم الا فى أفراد كان منهم
الامام ، فقد رفض عطاء المتوكل وصلاته وأباها كل الالباء ، وائته الدنيا
راغبة فردها فى مراحل حياته كلها ، لأنه كان متفانيا بكل مواهبه ومشاعره
فى السنة وفقه السنة بحيث لا يتهىأ لشيء غيرهما مكان فى وجدانه مهما
عظم عند الناس .

ومما يدل على تفانيه فى السنة وعلى وثاقه حفظه ما رواه الخلال بسنده
الى قتيبة بن سعيد قال : كان وكيع اذا كانت العتمة ينصرف معه أحمد
ابن حنبل ، فيقف على الباب فيذاكره . فأخذ وكيع ليلة بعضادتي الباب
ثم قال : يا أبا عبد الله ، أريد أن ألقى عليك حديث سفيان . فقال : هات .
قال : تحفظ عن سفيان عن سلمة بن كهيل كذا ؟ قال : نعم حدثنا يحيى .
فيقول : فتحفظ عن سلمة كذا وكذا ؟ فيقول : حدثنا عبد الرحمن . . ثم
يقول أحمد : فتحفظ عن سلمة كذا وكذا ؟ فيقول وكيع : لا . فيأخذ أحمد
فى حديث شيخ شيخ ، قال : فلم يزل قائما حتى جاءت الجارية فقالت :
قد طلع الكوكب . أو قالت : الزهرة (١) .

وبلغ من وثاقه حفظ الامام واحاطته بالسنة انه قال لولده عبد الله :
خذ أى كتاب شئت من كتب وكيع . فان شئت أن تسألنى عن الكلام حتى
أخبرك بالاسناد ، وان شئت بالاسناد حتى أخبرك عن الكلام .

ولم يكن الامام كالكثير من العلماء يميل الى الاستكثار من الجمع والحفظ
لمجرد الظهور بالعلم ، بل ان سيرته المتواترة تعطينا صورة عملية واضحة المعالم
لحفاظه على السنة ، لا يشذ عنها فى حركة ولا سكون . وقد قال للمروذى :
ما كتبت حديثا الا وقد عملت به ، حتى مر بى أن النبي صلى الله عليه
وسلم احتجم وأعطى أبا طيبة دينارا ، فأعطيت الحجام دينارا حين
احتجمت (٢) .

واذا كان الخلفاء الراشدون شفاء للناس وهداية للحيارى ، فقد أصبح
السلطان فى عصره داء لا يقل عن الدنيا فى خطره ، ولهذا كان حريصا أن
يحذر أخوانه من هذا الخطر الذى يدهم المؤمن فى دينه من حيث لا يشعر .
ومن ذلك كتابه الى سعيد بن يعقوب : أما بعد ، فان الدنيا داء ، والسلطان
داء ، والعالم طبيب ، فاذا رايت الطبيب يجر الى نفسه الداء فاحذره
والسلام عليك .

وقد أورثه النظر فى السنة والعمل بها خوفا لا يفارقه من حيث غفل الناس
عنه . قال المروذى : كان الامام أحمد اذا ذكر الموت خنقته العبرة ، وكان
يقول : الخوف يمنعنى أكل الطعام وشرب الشراب . ويقول : اذا ذكر الموت
هان على كل شيء من أمر الدنيا ، وانما هو طعام دون طعام ، ولباس دون
لباس ، وانها أيام قلائل . ما أعدل بالفقر شيئا (٣) .

(١) تاريخ الامام أحمد للذهبي ١٤ .

(٢) المصدر السابق ٢٥ .

ومما يعظم من بركات أعمال هذا الإمام أنه ما كان يريد بعلمه ولا عمله دنيا يصيبها ، بل لقد أخذ نفسه بالسنة ابتغاء مرضاة الله وحده ، ولا أدل على إخلاصه لله من رفضه الدنيا من حيث واثته ، ومن كراهيته أن يشتهر بين الناس بعلم ولا عمل . وكم تمنى في قرارة نفسه أن يكون في بعض الشعاب حتى لا يعرف من بين العامة ، وكان يقول : لو وجدت السبيل لخرجت حتى لا يكون لى ذكر (١) . ولكن إخلاصه هذا قوبل من الله تعالى ببركة سيرته وأعماله كلها ، فطار صيتها بين المسلمين جميعا لتكون نبراسا وهاديا حين تثور الفتن ، ويعمى غبارها عن سواء الصراط .

المحنة ومكانة الإمام ابن حنبل

أصل المشكلة التي تفرعت منها المحنة هي : علم مستحدث سموه علم الكلام . وهو علم يدقق البحث ويشقق الكلام ، ويكثر من التقسيم في شأن الصفات الالهية ، وفيها ورد من الالفاظ الموهمة في القرآن والسنة ، وقد اعتنقه ناس كثيرون من أوائلهم المعتزلة والجهمية والواقفية والمعتلة ، ولا زالت كتبه متداولة بيد المسلمين الى الآن ، ولا زالت توضع فيه الرسائل لنيل الدرجات العلمية ، ويدرس في جامعات المسلمين ، وله أنصار يرونه قمة المعرفة ، ويدرجونه في فروع الفلسفة الاسلامية ، ولكن شأنه قد انخفض في أيامنا هذه بقلة الراغبين فيه . فما هو رأى الإمام في هذا الكلام ، وما هو موقفه من المتكلمين ، وما مدى إيمانه برأيه في مواجهة المحنة ، وما هو الخطر الذى توقعه الإمام من الخوض في هذا الكلام ؟

يرى الإمام أحمد : الاعراض عن علم الكلام جملة وتفصيلا ، حقا كان أو باطلا ، لأنه من المراء والجدال المنهى عنهما في السنة ، ويرى عدم مجالسة أهل الكلام ولا الكلام معهم وعدم السلام عليهم ولا رد سلامهم . أى أنه رضى الله عنه يرى : عزلهم عن المجتمع عزلا كاملا حتى لا يصيبوا غيرهم بعدواهم (٢) .

ويرى الإمام أن الكلام يخرج أهله الى عظام الأمور ، وإن أحدهم اذا تمرق من الاسلام لا يعود اليه ، ويرى أن السلامة في مجانبته جملة وتفصيلا ، فأننا لم نؤمر بالجدال والخصومات ، وعلى المسلمين الاستمساك بالسنة وما كان عليه أهل العلم من قبلنا ، فالخصومات تحبط الأعمال كما قال معاوية بن قرة . ولو كان الكلام خيرا لتقدمنا فيه الصحابة (٣) .

وهجران أصحاب الكلام مذهب ثابت للإمام حتى ولو كانوا يدافعون عن السنة (٤) ، لأن دفاعهم عن السنة في بعض أحوالهم لا يحمي المسلم من بلاياهم وعظائمهم التي يتعاطونها في أحوال أخرى . فهم على أحسن حالهم مصدر للخير والشر ، والسلامة في سد الذرائع ، وعدم تشتيت أفكار المؤمنين بمحاولة الفصل بين الحق والباطل من أقوالهم في مجال نهينا عنه بالنص ، ولا يؤمن فيما بعد أن يغتر بباطلهم صاحب نظر قصير .

(١) المصدر السابق ٢٥ .

(٢) انظر تاريخ الإمام للذهبي ٣٣ . والسنة لعبد الله بن أحمد ورقة ١٥ ، ١٧ ب ، ٢٨ .

(٣) الذهبي ٣٣ . والسنة ورقة ٤٦ ب .

(٤) الذهبي ٣٣ ، ٣٤ .

وقد ركز الامام مذهبه في قوله الذي رواه الخلال عن محمد بن سليمان الجوهري عن عبدوس بن مالك العطار انه سماع الامام يقول : اصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه الصحابة ، وترك البدع ، وترك الخصومات والجلوس مع اصحاب الأهواء ، وترك الجدال والمراء ، وليس في السنة قياس ، ولا يضرب لها الأمثال ، ولا تدرك بالعقول (١) . والقرآن كلام الله غير مخلوق ، وانه من الله ليس ببائن منه . واياك ومناظرة من أحدث فيه ، ومن قال باللفظ وغيره ، ومن وقف فيه فقال : لا أدري مخلوق أو ليس بمخلوق ، وانما هو كلام الله . فهو صاحب بدعة (٢) . ولتأكيد اتجاه الامام أحمد روى عنه الميموني قوله : لا تجالس اهل الكلام وان ذبوا عن السنة (٣) . بل وحتى لو اشتهروا بالصلاح . فقد روى الخلال بسنده الى أبي طالب أن ابا عبد الله قيل له : ان سرياً السقطي يقول : لما خلق الله الحروف سجدت الا الألف فانه قال : لا أسجد حتى أومن . فقال : هذا الكفر .

ومن الأمثلة التي تلقى الضوء على مذهب الامام ما رواه المروزي قال : قلت لأبي عبد الله : قد جاءوا بكلام فلان ليعرض عليك ، وأعطيته الرقعة . فكان فيها : الايمان يزيد وينقص فهو مخلوق . وانما قلت : انه مخلوق على الحركة والفعل لا على القول . فمن قال : الايمان مخلوق وأراد القول فهو كافر . فلما قراها أحمد وانتهى الى قوله : « الحركة والفعل » غضب ورمى بها . فقال : هذا مثل قول الكرابيسي ، انما أراد الحركات مخلوقة . وإذا قال الايمان مخلوق فأى شيء يبقى ؟ ليس يفلح اصحاب الكلام .

وعلق عليه الذهبي فقال : انما حط عليه أحمد بن حنبل لكونه خاض وفاق وقسم ، وفي هذا عبرة وزاجر والله أعلم . فقد زجر الامام أحمد كما ترى في قصة الرقعة التي في الايمان ، وهي والله بحث صحيح وتقسيم مليم ، ومع ذلك فقد ذم من أطلق الخلق على الايمان باعتبار قول العبد لا باعتبار مقوله ، لأن ذلك نوع من الكلام ، وهو كان يذم الكلام وأهله وان أصابوا (٤) .

هذا ابتداء أمر لم يتكلم فيه النبي صلى الله عليه وسلم ولا اصحابه ، بل نهى عنه أشد النهي ، لأن مصيبة الأمم السابقة في دينها ما حلت بهم الا عن هذا الطريق ، وأقرب مثل لذلك قولهم في المسيح حتى نستوا شريعة المسيح واتجهوا الى شخصه ، وهو الأمر الذي أريد بالاسلام منذ أن قام ابن سبأ بدعوة الألوهية لعلى رضى الله عنه ، ومنذ أن قام بشر المريسي برعاية نحلته الزائفة ، وكذلك الجعد بن درهم وأضرابه من أعداء الاسلام الذين نجحوا في الاستيلاء على المأمون حتى جعل القول بخلق القرآن ديناً وقام به قيام متعبد .

(١) أي انها تدرك بالعمل . وقال المحاسبى : والسنة ليس بالعقل تدرك ، وانما تدرك بالاتباع والعمل . أعمال القلوب والجوارح ص ١٢٤ . تحقيق : عبد القادر مطا .

(٢) الذهبي ٣٠ .

(٣) المصدر السابق ٣٤ .

(٤) الذهبي ٣٧ والسنة ورقة ٦٣ ب .

وقد نجح الامام احمد في صد الكثيرين من كبار العلماء عن الكلام ممن دفعتهم الفيرة والحمية الاسلامية الى دحض الباطل ، فانصاع لرايه الحارث ابن اسد المحاسبى وقال : انا اتوب مما اغضب على ابا عبد الله . وتبعه العباس الهمداني وقال بعد ان نصحه الامام : استغفر الله واتوب اليه . انى لست اطلبهم ولا ادق ابوابهم ، ولكن اسمعهم يتكلمون وليس أحد يرد عليهم فاعثم ولا أصبر حتى أرد عليهم . فقال الامام : ان جاءك مسترشدا فأرشدته . وفرق ابو شعيب السوسى بين ابنته وزوجها لأنه كان واقفيا يقف في خلق القرآن فلا يقول : مخلوق ولا غير مخلوق . ووقف الحارث المحاسبى في وجه أبيه وجمع الناس حوله بباب الطاق ببغداد وقال له : طلق أمى فانك على دين وهى على دين غيره لأنه كان واقفيا .

كان المعتزلة قد وصلوا الى رأس الحكومة الاسلامية فحشوها بالاعتزال وبالقول في خلق القرآن ، حتى أصبح هذا القول (دين الدولة الرسمى) . وكان الكثير من العلماء يجدون في نصب الشراك للامام احمد حتى قال حسين الصائغ : لاقولن مقالة حتى يقول احمد بن حنبل بخلافها فيكفر . فقال : لفظى بالقرآن مخلوق . وكان ناقل هذا القول عن حسين هو الكرابيسى الذى صاغه في صيغته النهائية فقال : القرآن كلام الله غير مخلوق من جميع الجهات ، الا ان لفظى بالقرآن مخلوق . ومن لم يقل : لفظى بالقرآن مخلوق فهو كافر . وكان أهم ما يشغل الامام حين بلغته هذه المقالة وفندها أن قال : ما خبر أبى ثور ، هل وافقه فقالوا : قد هجره . قال : قد أحسن .

لقد كان هينا على الحكومة أن تأخذ العلماء بهذا القول لولا الامام ، فقد أجاب الكثيرون منهم ، وبقيت كلمة الامام لأنها كانت حاسمة في الباب ، باعتباره امام أهل السنة ، والمثل الحى الأعلى لسلوكها قولاً وعملاً ووجداناً ، فالسواد الأعظم من الناس كان ينتظر رأى الامام ليصبح عقيدة لا تساورهم فيها الشكوك .

والحق أن المعتصم الذى جرت المحنة بالضرب على يديه حيث لم يدركها المأمون لم يكن راغبا في ضرب الامام ، بل ولا في المحنة برمتها للأسباب الآتية :

١ - صور ابن أبى دؤاد واعوانه الامام احمد بصورة الشاب الثائر الذى تخشى مطامعه على الخليفة . ومصدق ذلك أن المعتصم قال حين ادخل عليه الامام : ذكرتم أنه شاب ولكنه شيخ مكتهل (١) .

٢ - لما دخل الامام على المعتصم قال للامام : لولا أنى وجدتك في يد من كان قبلى ما عرضت لك . ثم التفت فقال : يا عبد الرحمن بن اسحاق ، ألم أمرك برفع المحنة ؟

هناك اذن يد أخرى أصلب عودا من يد الخليفة تنسخ ما يصدر من أوامر ، وتدير دفة الحكم الى وجهة مضادة لما يريد رغم أنه ، ونحن نعلم أن فلسفة فارس وديسائسها كانت تعمل للانتقام من الاسلام الذى ثل عرشهم ، وسيطر على عقائدهم وثقافتهم ، كما لا نغفل الأصابع اليهودية التى كانت تعبت في الخفاء منذ عهد الخلفاء الراشدين حتى لقد واجه الخليفة عمر رضى الله عنه كعب الاحبار بأنه لا زال يضاهى اليهودية حينما استشاره في قبلة بيت المقدس فأشار بنصبها بجوار الصخرة .

(١) ابن الجوزى . المناقب . ص ١٢٨ .

٣ - قول المعتصم كالمغلوب على أمره : يا أحمد ، أجبني الى شيء لك فيه أدنى فرج حتى أطلق عنك يدي . فقال الامام : أعطوني شيئاً من كتاب الله وسنة رسوله .

٤ - محاولات أحمد بن أبي دؤاد اللثيمة المستميتة في انتزاع اقرار من الامام بالذات لما له فيه من المصلحة ، والا فلم هذا الاصرار على تقرير الامام بكل الوسائل ؟ بينما لا نرى المعتصم نفسه يشترك في المناظرة في قليل ولا كثير ، وانما كان أداة عسف وارهاب وترغيب في يد قاضي القضاة أحمد بن أبي دؤاد . حتى لقد لوح قاضي القضاة بقوله : والله يا أمير المؤمنين لئن أجابك لهو أحب الى من مائة ألف دينار ومائة ألف دينار ، فجعل يعد من ذلك ما شاء الله .

٥ - وهذا اسحاق بن ابراهيم يشهد امام المعتصم انه يعرف الامام منذ ثلاثين سنة يرى طاعة الخليفة والجهاد معه . والمعتصم يقول : والله انه لفقيه ، والله انه لعالم ، وما يسوؤني أن يكون معي يردعني أهل الملل .

٦ - والمعتصم أمير المؤمنين يقول لمن حوله بين فترات ضرب الامام حينما كان يرفع عنه للاغماء الذي كان يصيبه : لقد ارتكبت في أمر هذا الرجل . فيسارع اليه ابن أبي دؤاد وابراهيم بن اسحاق فيقولان : انه لكافر مشرك ، قد أشرك بالله من غير وجه ، فلا يزال ابن أبي دؤاد بالخليفة حتى يصرفه عما يريد من التولية عن الامام .

وما نطن بعد ذلك الا أن الخليفة مغلوب ، وأن المحنة كانت تهدف الى مصلحة أخرى لا يريدتها الخليفة ، ولكنها الخلافة العباسية التي كانت مجرد ستار يلعب من خلفه أعداء الاسلام الاعيين المنكرة ، ولا شيء سوى هذا .

٧ - وهناك خطوة خطيرة اتخذها أحمد بن أبي داود واعوانه بعد محنة الامام ورفع المحنة أيام الواثق تلقى ضوءاً واضحاً على مصادر المحنة لا يدع مجالاً للشك فيما نقول . وذلك انه أمر بأن يعلم الصبيان في الكتاتيب أن القرآن مخلوق (١) ، فحينما يئس الدعاة من اقناع أهل العلم اتجهوا الى تربية جيل جديد من الصبية ينشأ على القول بخلق القرآن .

ولا ندري لماذا يصادم ابن أبي دؤاد الاجماع على هذه الصورة العجيبة ان لم تكن هناك أهداف سرية موجهة ضد العقيدة ذاتها من وراء القول بهذه النحلة الباطلة .

٨ - وأمر آخر كاشفنا به الجاحظ في بعض رسائله ، اذ يدعى زوراً أن الامام قد أجاب الى القول بخلق القرآن . وانما هدف من وراء قولته هذه الى التأثير في العلماء الذين كانوا يقولون مثل الامام أحمد . وقد بث الجاحظ اقواله الشاذة هذه في رسالة سماها (فضيلة المعتزلة) نشرت على هامش طبعة قديمة للكامل للمبرد سنة ١٣٢٤ هـ بالقاهرة . ونسب للمعتصم انه وصف الامام بالجهل والعناد ، بينما نرى المعتصم في الواقع قد وصف

(١) الذمى ٥٦ .

الامام بالفقه والعلم وتمنى لو كان معه يصد عنه اهل الملل . وفي هذا افتيات على الخليفة ، في الوقت الذي يطعن فيه المعتصم بأنه لم يكف عن الامام بعد أن أقر بأن القرآن مخلوق كما زعم الجاحظ في رسالته هذه . وقد كذب نفسه في دعوى اقرار الامام بخلق القرآن في رسالته في غير موضع

٧ - كتب حنبل بن اسحاق بن حنبل ابن عم الامام رسالة عن محنة الامام مودعة ضمن مخطوطات المكتبة التيمورية بدار الكتب المصرية (١) ، وقد ورد فيها نصان ان دلا على شيء فانما يدلان على أن الخليفة كان مجرد ستار وآلة في يد ابن ابي دؤاد وأعوونه وهما :

(ا) أن ابن ابي دؤاد أمر المعلمين أن يعلموا الصبيان في الكتاتيب مع القرآن أنه مخلوق ، وأن جمعا من الفقهاء قصدوا الى الامام يبدون رغبتهم في الخروج على السلطان ، ولكن الامام رفض أن يخلع يدا من طاعة . فما قيمة خليفة يلجأ قاضي قضائه الى بث التعاليم المنافية للسنة بين الصبيان في سلطنته لبناء جيل مؤمن بما آمن به دون أن يكون له في هذا الاجراء يد من قريب ولا بعيد .

(ب) نقل حنبل عن الامام أنه قال : « ما كان في القوم أراف بي ولا ارحم من المعتصم ، فأما الباقون فأرادوا قتلى وشركوا فيه لو أطاعهم أو أجابهم . فالمسألة اذن ليست قضية الخلافة وخلق القرآن ، وانما هي قضية ابن ابي دؤاد والسنة .

لقد أراد هذا الرجل العسوف أن يضرب السنة في شخص الامام أحمد ، وامتحنت السنة بالفعل في شخصه ، فكانت كما قال بشر بن الحارث عن الامام : « لقد دخل الكير فخرج ذهباً أحمر » .

والمحنة برمتها أفصحت تمام الافصاح عن مكانة الامام في عصره وبعد عصره للأسباب التالية :

١ - لقد قام الامام بما لم يقوم به فرد آخر في صيانة السنة وتعزيز المقاومة لجهود المتكلمين الذين نذروا حياتهم وجهودهم لقمعها واعمال العقل فيما ليس له فيه مجال ، ويكفى أن تتواتر آراء العلماء في عصره بأنه رأس والناس يقتدون به ، وأنهم انما كانوا ينتظرون قوله ليقولوا به ، وأن ثورة عاصفة كانت على وشك الاندلاع ابان ضرب الامام . وهذه الثورة وان كان ينكرها بعض المسلمين فقد اعترف بها المستشرق باتون واكدها (٢) . ومما يدل دلالة قاطعة على مكانة الامام أحمد في مجال العمل الاسلامي وصيانة الطابع السني ما رواه أبو نعيم الاصبهاني عن ابي يحيى الناقد قال : كنا عند ابراهيم بن عرمرة ، فذكروا على بن عاصم ، فقال رجل : أحمد بن حنبل يضعفه ، فقال رجل : وما يضره من ذاك اذا كان ثقة ؟ فقال ابراهيم بن عرمرة : والله لو تكلم أحمد بن حنبل في علقمة والأسود لضرهما (٣) .

(١) رقم ٢٠٠٠ تاريخ تيمور .

(٢) أحمد بن حنبل والمحنة ص ١٥١ .

(٣) حلية الاولياء : ١٦٨/٩ .

فإذا كان علقمة بن قيس فقيه العراق ، والأسود بن يزيد فقيه الكوفة ، وهما من هما جلالة قدر ، وسسعة علم ، ورسوخ قدم يمكن أن يتعرضا للاهتزاز بكلمة نقد يوجهها اليهم الامام ، فإن في هذا ما يلقي ضوءا قويا على مكانته العلمية ، ومدى توثيقه المحكم في مجال النقد والرأي ، لا سيما إذا أضفنا الى تلك الفكرة نزاهته وتحريزه الشديد في مجال التوثيق والتجريح ، فلا هو بالرجل الذي يصدر عن هوى ، ولا هو بالذي يقول قولاً دون سند وثيق ، وركن شديد من كتاب وسنة صحيحة متنا وسندا .

وحسبنا رأي الحسين بن علي بن يزيد الكرابيسي ، وهو رجل لم يكن مرضيا عند الامام من وجهة بحوثه الكلامية في مسألة الأسماء والصفات ، فما لبث الامام أن أعلن ضلاله وحذر منه . ولكن الرجل كان يعلم قدره تماما بعد أن حاول مع من حاول أن يقف في وجه المذهب السني الخالص فقال : مثل الذين يذكرون أحمد بن حنبل مثل قوم يجيئون الى أبي قبيس يريدون أن يهدموه بنعالهم (١) .

٢ - مما هو معلوم أن المأمون كان قد أصدر أوامره بأن يحمل الامام أحمد مع الفقهاء السبعة الأوائل الذين كان يعتزم أن يجري عليهم أول اختبار للقول بخلق القرآن ، ولكن قاضي القضاة أحمد بن أبي دؤاد على الرغم من تفانيه في العمل على نشر المذهب العقلي الحر نصح المأمون بعدم استقدام الامام أحمد مع هذا الفوج من الفقهاء وعلماء الحديث . فهل كان هذا اشفاقا من قاضي القضاة على الامام ؟ ان المنطق ومجرى الأحداث لا يقر هذا التعليل على الإطلاق ، وانما كان هذا التصرف حرصا من ابن أبي دؤاد على نجاح المأمون في شق الطريق الى المذهب العقلي الحر ، فوجود الامام بين هؤلاء السبعة سيكون دون شك عاملا قويا من العوامل التي تشد أزرهم وتدفعهم الى رفض المذهب العقلي . ومن هنا أثر ابن أبي دؤاد أن ينفرد بهؤلاء الذين يعتبرون أدنى منزلة وصلابة في الدين من الامام ، ليتدرج منهم الى من هو أقوى حتى يصل الى قمة الرجال في شخصية الامام ، بل الى قمة السنة في شخص امامها ورائدها دون منازع . هو التدرج التي تحكمه سياسات الخداع واللؤم في كل عصر حينما تريد افساح الطريق لرأي معاكس للدستور ، أو تحويل تيار الفكر الى وجهة غير مرضية لدى كبار مفكري العصر الذين يدعون الى الله على بصيرة .

٣ - بالاضافة الى ما ذكرنا من تورط المعتصم في ضرب الامام وخوفه من أن يصبح قصره هدفا لثورة الجمهور ، وما قام به الخليفة من محاولة تهدئة الجاهير الفاضبة بحمله لاسحاق عم الامام على أن يعلن للناس أن الامام لم يصب بسوء على يد الخليفة ، ومن ابقاء الامام الى المساء حتى خلع عليه أنفس الخلع ، وردة الى بيته في ظلام الليل (٢) ، رغم تلك الاحتياطات الشديدة التي تعلن عن دوافعها الحقيقية لدى كل باحث مستبصر ألا وهي : الرعب الذي سيطر على الخليفة على القصر بعد تلك السقطة الشنعاء التي تردى فيها ابن أبي دؤاد تحت سلطان التحلل من بعض

(١) حلية الاولياء ١٧٢/٩ .

القيود التي يفرضها الاسلام على سلوك انسان حضارة الاسلام . وما ذاك
الرعب بمسيطر على القلوب الا اذا كان مصدره عدوانا على عظيم تفرد
بالعظمة في عصره ، تلك العظمة التي تتفجر ينابيعها الاولى من معين واحد
هو الحول والقوة والغنى بالله وحده لا بشيء آخر سواه . فلو كانت ينابيع
تلك العظمة من مصدر مادي لكان من السهل هدمها كما انهدم صرح العظمة
التي كانت تغلف ابن ابي دؤاد فيما بعد دون أن تنطلق صيحة استنكار
واحدة . وكما تنهدم الفلسفات الزائفة في كل عصر وزمان .

ويدل على هذا سلوك الحكومة العباسية نحو الامام بعد الضرب . فلم
تحاول الحكومة خلال خمسة عشر عاما من المحنة بعد ضربه أن تحمله على
الاجابة في امر المحنة على الاطلاق .

هذا نكوص واضح من الحكومة بالنسبة للامام ، فهل كان هذا النكوص
في مقابلة تراجع من الامام عن العمل الدائب على نشر آرائه في السنة
والدعوة اليها ما استطاع الى ذلك السبيل ؟ لا ، وانما هو الفزع من الصمت
المؤمن وحده .

ويدل على ذلك أيضا ما سلكه الواصل مع الامام ، فلم يستجب الواصل
للحاح ابن ابي دؤاد في امتحان الامام مرة أخرى ، بل اكتفى بأن امر الامام
بالا يساكنه في بلد . وما هذا التصرف من الواصل الذي نحسن الظن به
الا محاولة لاختفاء الرأس في رمال الخداع النفسي ، وابعادا لشبح الخوف
من نفوذ الامام بين جمهور المسلمين ، ومكانته المرموقة في الفقه والحديث
التي اضيفت اليها مكانة أخرى اثبتت أثرا في النفوس والعقول والقلوب
تلك هي مكانته النابعة من الصلاح النادر المبني على دقة التطبيق السنني
على نفسه تطبيقا يسلكه في عداد الذين وضعوا ارواحهم على اكفهم في
سبيل الله حبا في الله وولاية صادقة له سبحانه ورسوله صلى الله عليه
وسلم .

٤ - هناك شهرة مصدرها العظمة ، وهناك عظمة مصدرها الشهرة .
فمن أي الفريقين كان الامام ؟ وما هي الخصائص المميزة لكل فريق ،
والتي تكشف تماما عن مدى مكانة هذا الرجل الذي شغل العصور من بعده
ولا يزال طاقة لا يخبئها ضرام .

عظمة الشهرة لا تشبه لها بين المشهود من الدلائل والعلامات الا تلك
المجوهرات الصناعية التي تروج بين طوائف معينة من الشعوب على مر
الزمان ، فتسهل مؤنتها ، ويشهد برقيها ، فتتهافت عليها تلك الطوائف
التي تضم أخلاطا من هواة الظهور ، الى جانب من لا لون لهم ولا مسلك
يمكن الحكم عليه الا محاولة لفت الأنظار . تلك عظمة الشهرة لا نجد لها
نظيرا واضحا الا هذا المثل الذي سقناه ، وهي شهرة لا تستقر الا فترة من
الزمن يطغى بعده لون آخر أو نموذج آخر من نفس الجوهر لا يختلف
عن سابقه الا في الشكل العام .

وهكذا تضطرب قيمة عظمة الشهرة فلا تقف أمام الزمن ، ولا تحظى
بوزن عند سمسرة المال ، ولا يبقى لها من البريق شيء بعد قليل .

وشهرة العظمة شهرة لا يعتمد اليها الرجل العظيم ، ولا يسر بشيوعها ،
ولا يشجع على اذاعتها ، بل يرى في اذاعتها تهديدا صريحا لقلبه المغمم

بالنور والأصالة والقوة . هي عظمة الايمان بالمبدأ القويم ، والاصرار على سلوك طريقه مهما جر هذا الاصرار على صاحبه من حرمان أو من عدوان ، أو صرف الناس من حوله . هو الحق في هدوئه وقوته في مقابلة الباطل في جلبته . هو الجوهر الاصيل الذي يشبه كتلة الذهب المغلفة بالطين ، لا يأبه لها هاو من هواة الاضواء ، ولا تألفها نفس فاجرة ، ولا يعرف قدرها الا كبار النقاد .

تلك عظمة لا صنع لصاحبها فيها ولا حرص له عليها ، ولا تؤازرها مظاهر الحياة المألوفة لعظماء الشهرة . ومن ثم فهي باقية الى الأبد ، تزداد على الفحص ظهورا وقوة ، وتقوى بالنقد ذيوعا واتساعا ، وتعمل بعد موت العظيم أكثر مما تعمل في حياته على احياء موات النفوس ، ورد الضلال الى الجادة . وهي تتمثل في الرجل الواحد بما لا تتمثل عظمة البشرية في جيل كامل .

كانت شهرة الامام تنبع من العظمة ، ولا تنبع عظمتة من الشهرة . وتتجلى عظمتة السلوكية فيما يلي :

(ا) لوح المتوكل العباسي بكل وسائل الشهرة والمتاع المقيم في الدنيا للامام تكفيرا عما صنع سلفه به ، وحاول بمختلف الوسائل أن يجعل في نفسه مكانا لتلك المتع المتاحة عن سخاء وسماحة نفس من جانب الخليفة ، ولكن كل تلك المساعي باءت بالاخفاق ، وزادت من استمساكه بمنهاجه السنن في الزهد والورع الى أبعد الحدود ، من حيث يتهاونت عليه هواة الشهرة من العلماء في كل العصور حتى عصرنا هذا ويبدلون في سبيله ماء الوجه ، وحر الكرامة ، وعزيز الدين .

لقد خلع الخليفة على الامام فاخر الثياب فبعثها لتباع في بغداد ويتصدق بثمنها ، ووجه اليه بالآلاف الدراهم فلم يصبح عليه الصباح الا وقد خرقتها بين الفقراء ، ويحاول أن يسكنه في قصر مؤثث بأفخر الرياش ، فأثر التراب ومضربة (١) بسيطة له كان ينعم بالجلوس عليها ، وحشدوا اليه أفخر المطاعم فأبى الا بعض السويق ، أو الرغيف الجاف مع القثاء والملح (٢) .

(ب) عرض على الامام أن يكون معلما للمعتز بن المتوكل الخليفة العباسي فرفض رفضا صريحا ، وأنصح عن عجزه تماما عن المضي في هذا الطريق الشائكة . بل لقد أعلن رأيه صريحا في انه يعتبر هذه الاماني مفسدة للدين وخنقا للضمير ، حتى لقد أرغم الخليفة في النهاية على الخضوع لرغبته في بقائه حرا يرفض ما يشاء ويأخذ ما يشاء ، وأعفاه من التقيد بالمراسم المفروضة في لباس الملحقين بالقصر وفي التقاليد المعروفة آنذاك .

(ج) لقد سنحت الفرصة تماما للامام أن يحكم في عدوه أحمد بن أبي داؤد . فقد كانت منزلته تؤذن بالسقوط كما يسقط أمثاله من أهل عظمة الشهرة ، وقد بذلت عدة محاولات لاستخلاص رأي الامام في خصمه اللدود ، ولكن عظماء الشهرة بمقاييسهم وموازينهم ومناهجهم في واد غير وادي الامام المقدس الذي لا يشوبه باطل ، ولا تخنقه أحقاد . لقد رفض الرجل العظيم حقا أن يبدي في خصمه رأيا ، وأن يستمع الى قول الناس فيه .

(١) حشية من ليف .

(٢) انظر تاريخ الخلفاء للسيوطي ٣٥٧ . المنيرة . وخطبة الاولياء ٢٠٦/٩ وما بعدها .

(د) لم يتعلق الامام بعداوة أى انسان أسهم فى أمر محنته ، ولم يكن له نبراس يستضىء به سوى تأسيس الحق فى مسألة القرآن ، والقضاء ما عداها من نزعات النفس جانبا . فحينما مثل اسحاق بن ابراهيم حاكم العراق بين يدى الامام ليدعوه الى زيارة المتوكل اعتذر له عما بدر منه من مساع فى صدد محنته ، فأعلن الامام انه قد أحل كل من سعى فى ايذائه . وحاول اسحاق أن يستوضح من الامام رأيه فى مسألة القرآن محاولة منه للوصول الى الحق . فأعلن الامام أن القرآن كلام الله غير مخلوق لقوله تعالى : « الا له الخلق والأمر (١) » . أى : ان الأمر هو الكلام الالهى الذاتى بمنزلة كلمة : « كن » فقال اسحاق : الأمر مخلوق . فصاح الامام : ماذا تقول ؟ كلا انه يخلق المخلوق .

هكذا سنحت للامام كل تلك الفرص التى يلهث وراءها علماء السوء لهث الكلاب الضالة فرفضها رفض الأبى الغنى بما هو أثرى من كل ثراء ، وأغنى من كل غنى ، وأعظم من كل عظيم .

وأى مقياس ذلك الذى يقيس به الامام القيم ، وكيف رأى العز فى الفقر والحرمان واحتمال العذاب ؟ ورأى الذل والهوان فى اصطناع العظمة الدنيوية ؟ انه مقياس واحد هو معرفة حقائق القيم لا مظاهرها . فما أكثر ما تتداخل المظاهر وتختلط فتصاب بالزيف المحتم حين تجنح عن أصلها وحقيقتها الى رسوم من التأويل والتجوز الداعى الى التزيد ومجاوزة الحد الفاصل بين الحلال والحرام والحق والباطل .

فلا شيء أعصم للنفس ولا أدل على سواء المنهج ، ولا أعون على الحق من حقائق القيم مجردة عن كل مظهر معرض للزوال أو الاهتزاز . فمن هذه الحقائق يبدو العز والعظمة والخلود فى شيئين لا ثالث لهما هما : الورع أولا ، ثم الزهد ثانيا ، وهما الخلتان اللتان انبنى عليهما سلوك الايمان وكانا نبعاً فياضاً لعظمته الأصلية التى لا يقوى عليها ذباب البشر من علماء السوء .

وهكذا كان الامام أحمد ، لم يكن سوى رجل رأى فى الكتاب والسنة مجالا للفكر يستغرق العمر كله ، ويستغرق السعادة كلها ، ويبنى حياة ذاتية فى رحاب الخالدين ، ويحقق أصل الجهاد فى سبيل الله بوسيلة تدوم حيث يسكت السيف ، وتعمل لحماية الأمة الإسلامية من غوائل الانحراف تحت تأثير الحرية الزائفة التى دعاها المعتزلة حرية الفكر .

نهاية الإمام

انتهت حياة الامام المادية الجسدية من حيث ارتقت حياته الروحية الى قمة التاريخ وقمة العمل فى الأجيال من بعده بأقوى مما كانت تعمل وهو على قيد الحياة . ولندع ولده صالح بن أحمد يحدثنا عن مرضه حتى وفاته كما نقل ابن الجوزى قال :

(١) سورة الامراء آية : ٥٤ .

لما كان في يوم من شهر ربيع الأول سنة إحدى وأربعين ومائتين حم أبي ليلة الأربعاء ، فدخلت عليه يوم الأربعاء وهو محموم ، يتنفس نفسا شديدا ، وكنت قد عرفت علته ، وكنت أمرضه إذا اعتل ، فقلت له : يا أبت ، علام أظرت البارحة ؟ قال : : على ماء باقلاء . ثم أراد القيام فقال : خذ بيدي ، فأخذت بيده ، فلما صار إلى الخلاء ضعفت رجلاه حتى توكأ على ، وكان يختلف إليه غير متطبيب كلهم مسلمون ، فوصف له متطبيب يقال له عبد الرحمن قرعة تشوى ويسقى ماءها — وهذا يوم الثلاثاء ، وتوفي يوم الجمعة . فقال : يا صالح ، لا تشو القرعة في منزلك ولا في منزل عبد الله أخيك وذلك لقبولهما عطاء من السلطان .

وصار الفتح بن سهل إلى الباب يعود فحجبته ، وأتى على بن الجعد فحجبته ، وكثر الناس ، فقلت : يا أبت كثر الناس . قال : فأى شيء ترى ؟ قلت : تأذن لهم فيدعون لك . قال : استخر الله . فجعلوا يدخلون عليه أفواجا حتى تمتلئ الدار ، فيسألونه ويدعون له ثم يخرجون ، ويدخل فوج آخر ، وكثر الناس وامتلا الشارع ، وأغلقت باب الزقاق . . وجاء رجل فقال : تطف لي في الأذن فإني قد حضرت ضربه يوم الدار ، وأريد أن أستحله ، فلم أزل به حتى قال : ادخله ، فأدخلته ، فقام بين يديه وجعل يبكي وقال : يا أبا عبد الله ، أنا كنت ممن حضر ضربك يوم الدار ، وقد أتيتك ، فإن أحببت القصاص فأنا بين يديك ، وإن رأيت أن تحلني فعلت . فقال : على ألا تعود لمثل ذلك ؟ قال : نعم . قال : اني قد جعلتك في حل . فخرج يبكي وبكى من حضر من الناس .

وكان له في خريقة قطيعات ، فإذا أراد الشيء أعطينا من يشتري له ، فقال يوم الثلاثاء وأنا عنده : أنظر في خريقتي شيء ؟ فنظرت فإذا فيها درهم . فقال : وجه فاقترض بعض السكان . فوجهت فأعطيت شيئا ، فقال : وجه فاشتري تمرًا ، وكفر عني كفارة يمين . فوجهت فكفرت عنه كفارة يمين ، وبقي ثلاثة دراهم أو نحو ذلك ، فأخبرته فقال : الحمد لله . وقال : اقرأ على الوصية . فقرأتها عليه فأقرها (١) .

وقال أبو بكر المروذي : مرض أبو عبد الله تسعة أيام ، فلما اشتدت علته وتسامع الناس أتبلوا لعيادته فكثروا ، ولزموا الباب الليل والنهار يبيتون ، وسمع السلطان بكثرة الناس ، فوكل السلطان ببابه وبباب الزقاق الرابطة وأصحاب الأخبار ، وكان أبو عبد الله ربما أذن للناس فيدخلون أفواجا يسلمون عليه ، فيرد عليهم بيده ، فلما جاءت الرابطة منع الناس ، وأغلق باب الزقاق ، فكان الناس في الشوارع والمساجد حتى تعطل بعض الباعة وحيل بينهم وبين البيع والشراء ، وكان الرجل إذا أراد أن يدخل عليه ربما أدخل من بعض الدور ، وربما تسلق .

وجاء عبد الله بن طاهر فقال : ان الأمير يقرئك السلام ، وهو يشتهي أن يراك . فقال : هذا مما أكره ، وأمير المؤمنين قد أعفاني مما أكره . وجاء بنو هاشم فجعلوا يبكون ، وجاء قوم من القضاة فلم يأذن لهم . ودخل عليه رجل فقال : أعطاك الله ما كنت تريد لأهل الإسلام . فقال : استجاب الله لك . وجعلوا يخصونه بالدعاء فجعل يقول : قولوا : لجميع المسلمين .

(١) مناقب الإمام أحمد بن حنبل ص ٢٠٢ وما بعدها .

ليلاً ولقد نهج إلى
الحديث كان قبل وفاته بيومين قال : ادعوا الصبيان بلسان ثقيل فجعلوا
كحاجون إليه ، وجعل يشمهم ويمسح بيده على رؤوسهم وعيناه تدمع . .
الذين يصلون قاعداً ومضطجعا لا يكاد يفتر ، ويرفع يديه في أيماء الركوع ،
استندت به العلة يوم الخميس ، ووضعته فقال : خلل الأصابع . فلما
كان ليلة الجمعة ثقل ، فظننت أنه قبض ، وأردنا أن نمدده ، فجعل يقبض
قدميه وهو موجه ، وجعلنا نلقنه فنقول : لا اله الا الله ، ونردد عليه ذلك
وهو يهلل ، وتوجه الى القبلة واستقبلها بقدميه . فلما كان يوم الجمعة
اجتمع الناس حتى ملأوا السكك والشوارع ، فلما كان صدر النهار قبض
رحمه الله ، فصاح الناس وعلت الأصوات بالبكاء حتى كأن الدنيا قد
ارتجت .

كانت هذه نهاية امام من الدنيا ، وبداية الفاعلية الحقيقية لمذهبه السنن
الخالص على مستوى أشمل مما كان عليه في حياته .

لقد كثر الناس كثرة هائلة للصلاة عليه وتشيع جنازته . قال عبد الوهاب
الوراق : ما شهدت جمعا مثل هذا الجمع . ولقد فتح الناس أبواب المنازل
في الشوارع والدور ينادون : من أراد الوضوء . وكثر ما اشترى الناس من
الماء فسقوه .

وقال بنان بن أحمد القصباني : كانت الصفوف من الميدان الى قنطرة
باب القطيعة . وحزر من حضرها من الرجال ثمانمائة ألف ومن النساء
ستون ألف امرأة .

وقال موسى بن هارون : لما مسحت الأمكنة المبسوطة التي وقف الناس
عليها للصلاة عليه فحزر مقادير الناس بالمساحة على التقدير ستمائة ألف
وأكثر سوى ما كان في الأطراف والسطوح والمواضع المتفرقة .

وفي جنازته بدأت حماسة التابعين لمذهب السنة تظهر على صورة نداءات
تتردد بين جنبات المشهد بلغن الكرابيسي وبشر المريسي وكل مبدع أحدث
قولا في الاسلام . وقال عبد الوهاب الوراق في ذلك : أظهر الناس في جنازة
أحمد بن حنبل السنة والطعن على أهل البدع ، فسر المسلمون بذلك على
ما عندهم من المصيبة لما رأوا من عز الاسلام وكبت أهل البدع والضلالة ،
ولزم بعض الناس القبر وباتوا عنده ، وجعل النساء يأتين ، فأرسل السلطان
أصحاب المسالح فلزموا ذلك الموضع حتى منعوهم مخافة الفتنة .

والاجماع على أنه توفي رحمه الله في ثاني عشر من شهر ربيع الأول سنة
أحدى وأربعين ومائتين ، وله من العمر سبع وسبعون سنة . ثم قيل ان
وفاته كانت مع طلوع شمس يوم الجمعة في ذلك التاريخ . وقيل : لساعتين
من النهار أو ثلاث أو أقل . وقيل أنه دفن بعد منصرف الناس من الجمعة .
وقيل : بعد العصر . وقيل : وقت غروب الشمس .

قضية السنة والبدعة

الابتداع في كل حالاته داء عضال تصاب به الأمم في كل عصر ، فلم يذ رسالة من رسالات الأنبياء من مبتدعة يقولون فيها بغير علم ولا سلطان من الله ، وقد اندرست الرسالات السابقة على الاسلام بفعل البدعة ، فبقيت عقائد أهلها ضرباً من فلسفة العقل لاتمت الى الفطرة الغيبية بسبب من الأسباب . ولكن الاسلام بحمد الله ثبت للبدع فصارعها في عزم على أيدي أهل السنة من أهله ، فبقى سائداً من حيث أنزوت البدع في أركان هشة ، وبين بيئات جاهلة وجب على أهل العلم غزوها بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر نون هوادة .

وأصل الداء في الحقيقة هو التشبث بالذات والاثفة من انكارها . أي هو الكبر في صورته الظاهرة والباطنة كلها . ولا شيء غير الكبر . فما من صاحب قول مبتدع في الدين الا وتحذوه اليه رئاسة يهواها ، ومال وفيه يدعم تلك الرئاسة ، ويهيئ لها مناخاً ملائماً . ويدل على واقعية هذا الرأي ما نلمسه واضحاً من تواضع أهل السنة وتقللهم من وسائل الانتفاع المادية ، وانكار ذواتهم في سبيل الله ، وكبرياء أهل البدع ، وسعيهم الى جمع الأعوان والاتباع بوسائل الأغراء المختلفة ، والتكاثر في المال والاغراق في الملذات ، وهذا مقياس لا يختلف مطلقاً اذا أردنا ان نميز صاحب سنة من صاحب بدعة .

كانت دولة بني العباس رغم عروبتها الظاهرية فارسية في جوهرها ، فليس للخليفة فيها الا أن يصدر عن رأي سادته الفرس الذين سبق لهم الفضل عليه في تنصيبه أميراً عربياً للمؤمنين ، ومن ثم شعر الخليفة العباسي بالنقص نتيجة للسيادة الحقيقية التي يمارسها الفرس على تصرفاته وآرائه جميعاً . فانتسبت أعمال الكثيرين من خلفاء بني العباس بالشذوذ والاضطراب ، وكانت تنطق بالشعور بالمهانة والصفار على وجه من الوجوه ، فهم يتعقبون العلويين اليوم ، ثم يتعقبون أعداءهم غداً . وهم سنيون ثم معتزلة ، ثم سنية ، ثم لا هم سنيون ولا هم معتزلة ، ولكنهم مزيج من طبائع شتى لا لون لها . وهم جلساء الفرس الآن ، والمغيرون عليهم بالنكبة بعد ساعات ، ثم مستعنيون على الفرس بالترك . الى آخر ما تزخر به دولة بني العباس من مظاهر اضطراب الشخصية التي لم تفقد كل مقوماتها العربية والاسلامية وان كانت أصيبت حتماً بالازدواج الفكري .

هذا هو السر الذي دفع المأمون الى محاولة التفوق على أي صورة ترد اليه شعوره بالتححرر كراس لدولة مستعبدة في حقيقتها للفكر الفارسي والتقاليد الوافدة ، فلجأ الى خدعة العقل وحرسته يتلمس فيها الأمن من غوائل الاضطراب والازدواج الفكري ، وينشد في تلك الخدعة لونا من اللثام لنفسيته الممزقة .

لم يكن ممكناً ان ينشد تلك الوحدة في التفوق السلوكي الاسلامي ، لأن السلوك العملي له ولا مثاله سيفضح زيف دعواه ، ويكشف عن نفاقه وكذبه في ادعاء تفوق نظري لا يصدق السلوك العملي الذي يعتبر أساساً من أسس الصديق مع الله ولا سيما في مجال الزهد الذي يعتبر فيصلاً بين (أرستقراطية) الانسان السائر في هواه وتواضع الانسان المسلم المستعبد لجلال الله . فلم يبق الا اصطناع التفوق في مجال الفلسفة والنظر العقلي ، حيث لا تلزمه

ليلاً ولقد نهج اللب سلوكى معين ، بل انها كاسمها تحرر من شدة السلوك
الحديثى انلى مثله ، واستغلال لكلمة جوفاء هى « الحرية » لا وجود لحقيقتها
كحاجات أى مظهر من مظاهر الوجود أحيائه وجماده على السواء ، فكلها
الضرب بقوانين منظمة من السبب والمسبب حتى تنتهى الى الخالق الأعظم
بالم وعد بالعزة فى العبودية له وحده ، والذل والصغار فى العبودية للأسباب
العلوية . وكان العقل للانسان هو مصدر البلاء .

وذلك أن العقل قد أمر بتوجيه نشاطه الفكرى نحو كل ما يدعم الايمان
الغيبى ، وكل ما يزوده بأدلة يقينية على عظمة الله تعالى فى نطاق الايمان
الغيبى ، ولذلك حذر الله من استعماله فى النظر فى ذاته تعالى ، لأن الوصول
الى نتيجة بهذا النظر مستحيل ، بل وسينتهى حتما الى الكفر ، نتيجة لاستحالة
الايمان عن هذا الطريق الا بالتصور والاحاطة ، وهما مستحيلان ، فلا يمكن
أن يحيط المقيد بالمطلق من حيث يصح العكس . ولذلك تكرر الأمر فى الكتاب
والسنة بالنظر فى ملكوت السموات والأرض وما بينهما للوصول الى عظمة
التدبير من جهة ، وللوصول الى بناء مجتمع اسلامى صالح للدعوة الى الله
على المستوى العالمى كله من جهة أخرى .

وانت ترى أن استعمال العقل فى هذا المجال المرسوم فى الكتاب والسنة
هو أقصى ما يمنحه مخلوق من الحرية ، فضلا عن تأمل النصوص واستنباط
الأحكام منها ، وفقه اعجاز الدستور الالهى فى مواجهة ما يحاول الانسان
أن يضعه لنفسه من قوانين ودساتير .

أما استعمال العقل فى البحث عن حقيقة ذات الله فليس فيه شئ من الحرية
على الإطلاق ، لأن الحرية هى : الانطلاق مع الوصول الى نتائج تصلح
منطلقا لسبحات أخرى . أما أن ينطلق العقل فى مجال فكرى يصطدم فيه
بعد قليل بالعجز الكامل ، والارتداد الواضح فهو الشلل لا الحرية ، وهو
القتل للموهبة الفكرية لا العمل على حياتها .

فالحجة لأهل البدعة بحرية الفكر حجة داحضة من ناحية انعدام الحرية
المطلقة فى الوجود ، ومن ناحية أنه مسلك لا يؤدي الى حرية فى الانطلاق
الا فى مجال الارتداد . فلم يبق الا أنها ذريعة مأكرة خادعة يتذرع بها الناكبون
عن الصراط تبريرا لانحرافهم ، أو جبرا لما يشعرون به من نقص
واهتزاز فى الشخصية ، ولا يتخلف هذا التعليل حينما تبحث عن كل مبتدع
فى الدين ما ليس منه ، أو عن يسمى السلوكيات الاسلامية بغير ما سماها
الله به . وهو ما سلكه المؤمنون ومن تبغى المحنة من بعده ، ومن هذه
العلة كانت دولة بنى العباس بؤرة عفنة للأهواء والنحل لم يفتّر أعداء
الاسلام عن استغلالها ، فكان تراث هائل من النحل المهزومة لا زال مدونا
معروفا لدى الباحثين .

ولا ننسى أن ننوه بأن ادعاء الخائضين فى المحنة غيرتهم على الاسلام ،
وحمايتهم لقداسة الايمان حجة مردودة ، لأنهم أخفقوا فى حمل نفوسهم
على سلوك الاسلام ، وظهر ذلك الاخفاق واضحا فى سيرتهم ومبازلهم
التي زكمت أنف التاريخ بما أثقلته من مخجلات . فكيف يسوغ لمن بارز الله
بالعصيان أن يفار على العقيدة من كيد الكائدين ؟ !! انه نفاق سافر أن

تكون موائد الخمر وساحات الجوارى المغنيات منطلقا لدعواتين حم أبي
كما هو فجور واضح أن يكون الحابسون لمال الله عن حق ديدا ،
والمنفقون على الأبواق الدعائية من الموافقين لهم في النحلة وال... ،
والمتحرقون على جمع الأتباع ، الحريصون على استعباد الإنسان نذ
إيمان ومصدر غيرة على الله .

تلك هي قضية ابتداع المحنة القائمة على القول بخلق القرآن في عصر
بنى العباس ، رجعت كل عواملها الحقيقية الى التشبث بالنفس على
وجه من وجوه الاستعلاء والكبر كما ترى ، دفعهم الى الاستسلام للفرس
في سبيل الوصول الى الحكم ، ثم اصطناع مظاهر الكبرياء والعظمة التي
لم تقو على توحيد الشخصية الممزقة للخليفة في أبعاد أغوارها عمقا ،
فلجأ الى اصطناع الحرية العقلية التي ابتدعها الانسان فانتهت به الى
طريق من طرق الشلل الفكرى كما أوضحنا ألا في مجالات الألحاد الحتمى
حينما يتجه العقل الى البحث في ذات الله ، أو فيما خص به ذاته من مقتضيات
الجبروت والسيادة المطلقة على خلقه ، ذلك المنهج الفكرى الذى يعنى
بافتراض أسئلة موجهة الى الله خلاصتها : لماذا حكمت وقضيت ثم جازيت ؟
ولماذا ولماذا مما هو معروف مشهور ، فعكسوا القضية ، وجعلوا
المسئول سائلا ، وحكموا الأبق في سيده . وانا لله وانا اليه راجعون .

والقول بخلق القرآن لا ندرى له أثرا في بناء أمة الاسلام على الإطلاق ،
كما لا نعلم له جدوى في حل مشكلات الأمة أو العمل على انتشار الاسلام .

بل ان القول بخلق القرآن وامتحان الناس فيه يخفى وراءه خيانة أعظم ،
وذلك أن كل مخلوق مسخر للانسان ، سواء أكان التسخير من الله تعالى
مما لا سبيل للانسان الى تناوله كالسحاب والشمس والقمر ، أو كان
التسخير بمباشرة الانسان له والسيادة عليه كالدواب وأشباهاها .
وأما القديم فهو حاكم للانسان ، ولا سبيل للانسان ازاءه الا الطاعة
طوعا أو كرها . والقرآن حاكم لتصرفات الانسان ملزم له بالطاعة بمقتضى
الأوامر الصريحة التي ترددت في أثنائه غير مرة . فالقول بخلقه يعكس
القضية ويضعه موضع التسخير للانسان ، ومقتضى التسخير : التطوير
والتغيير ، والأخذ والرد حسبما يتلاءم مع مصلحة الانسان . هذا هو مقتضى
الدستور المخلوق سواء قيل به في عصر المحنة أو لم يقل به أحد ، فان العقليين
قد وصلوا الى تلك الغاية في أحكام الربا والحدود ، وجأهروا بعدم ملازمة
تلك الأحكام للانسان المعصرى ، وتهجأوا على القول في الصلاة والصوم ،
وتركوا دعاء الكتاب والسنة الى دعاء ابتدعه الانسان ، وتردوا في التفسير
العقلى للقرآن فضلوا واصلوا على منهاج وقف أهل السنة في سبيله وقفة
صلبة لولاها لكانت عواقب وخيمة هى بعينها عواقب أهل الرسالات السابقة
على الاسلام .

وأهل السنة هم المتبعون لما جاء في كتاب الله وسنة رسوله وآثار
الصحابة والتابعين دون زيادة ولا نقصان ولا تصرف بالعقل حينما لا يوجد
نص في نازلة طارئة يمكن أن تقاس على نظيرتها مما ورد فيها النص القطعى
من الكتاب أو السنة .

ليلاً ولقد نهج الإمام أحمد باعتباره الممثل الحقيقي لأهل السنة منهج التفسير الحديثي للقرآن ، فاعتبر السنة مفسرة للقرآن وافية بتأويله ، كافية لسد كحاجات البشر في النوازل التي تجد في حياتهم عن طريق القياس في الحالات الضرورية جداً . وهذا هو ما حدا به الى جمع مؤلفه الضخم المسمى بالمسند ، ليهيئ لكل ما يمكن أن يجد في حياة الناس حجة صحيحة من الحديث ولا سيما في تأويل القرآن .

أثر الإمام أحمد في الفقه الإسلامي

من المؤلف أن يظهر لأمثال الإمام أحمد حساد ، والحساد يتجهون نحو المحسود دائماً بالتجريح ، وتلمس الهنات لبناء صرح من المثالب على أساسها . ولم يظهر هذا النوع من الحساد الحاقدين في حياة الإمام إلا أيام المحنة ، إذ اتهمه أحمد بن أبي دؤاد وأذنبه من المتفهمة بالكفر والشرك ، وهو اتهام عجيب معروف الدوافع لا يستحق الرد . ولكن الذي يستحق الوقوف عنده هو قول محمد بن جرير الطبري عن الإمام أحمد : أنه محدث وليس بفقيه .

وترجع القصة الى أن ابن جرير (ت ٣١٠ هـ) ألف كتابه « اختلاف الفقهاء » ولم يذكر فيه الإمام أحمد ، فلما سئل عن ذلك قال : انه لم يكن فقيهاً ، وإنما كان محدثاً ، ولا يعد خلافة ، فقليل له : ان العلماء ذكروه في الاختلاف . فقال : ما رأيته روى عنه ، ولا رأيته له أصحاباً يعتد بهم . فوثب عليه الحنابلة ، ورموه بمحابرهم ، وقيل : انها كانت الوفا . فقام الطبري ودخل داره ، فرموها بالحجارة حتى صارت على بابه كالتل العظيم ، وركب « نازوك » صاحب الشرطة في مئات من الجند يمنع عنه العامة ، ووقف على بابه يوماً الى الليل ، وأمر برفع الحجارة عنه ، فلما مات ابن جرير منع العامة من دفنه نهراً حتى دفن بداره ليلاً ، متأثرين بثورة الحنابلة ضده (١) .

ولهذا الحادث دالتان . احدهما : شهرة الإمام أحمد بين الخاصة والعامة في عصره والعصور التالية لوفاة ، وأثره العميق في نفوسهم . وسواء كان تصرف الناس مع ابن جرير مناسباً أو غير مناسب فان الذي يهمنا فيه هو دلالة البليغة على مكانة الإمام في نفوس الناس بعد وفاته ، وتعظيم تلك المكانة بمضى الزمن ، على عكس الآثار التي يتركها كثير من العلماء في صورة فورات عاطفية لا تلبث أن تخمد الى الأبد . وما تعليل هذا الأثر العظيم الذي تركه الإمام إلا أن عمله مدى حياته كان خالصاً لله ، مبراً من غرض النفس ، فرفع الله ذكره « وأما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض » . والدلالة الثانية لهذا الحادث : أن رأى ابن جرير هذا لم يكن وليد تعقل وأناة ، وإنما كان وليد تعصب قائم لا مبرر له ، فقد غطت شهرة الإمام أحمد على شهرة غيره في بغداد ، كما أشعل الحنابلة تلك الشهرة بنشر مآثر الإمام وآراء كبار العلماء فيه لا سيما الإمام الشافعي الذي كان يروى عنه بقوله : حدثنا الثقة .

(١) ابن الأثير . الكامل ١٧٠/٦ المبرية . وانظر ترجمة الطبري في معجم الأدباء ٤٠/١٨ - ٩٤ .

والذى نريد أن نقرره هنا هو أن الإمام أحمد فقيه صاحب منهج متميز يرجع بكل الأحكام إلى مصدرين هما : الكتاب والسنة أساسا لا يجوز استخدام مصدر آخر غيرهما إلا حينما ينعدم الدليل الصريح على نازلة ما من النوازل ، فهنا يمكن أن تقاس تلك النازلة على مناظرة لها متفقة معها في العلة ورد فيها نص صريح ، وهنا يبلغ الإمام غاية التشدد إذ يؤثر الرجوع إلى عمل الجيل الأول من التابعين على اللجوء إلى هذا المصدر الإضافي للتشريع ، في الوقت الذى يرفض الحنفية مثلا الأخذ بعمل التابعين . فالتابعون رجال وهم رجال يزاحمونهم بالفكر والنظر .

ولهذا المنهج الحنبلى تبعات جسام لا تقل عن تبعات النظر عن طريق القياس وغيره من وسائل الاستنباط . وذلك أنه منهج يحتاج إلى علم شامل بالحديث رواية ودراية ، والمسام تام بالعلل والرجال حتى يمكن تمييز درجات الحديث ، وصلاحيات الرويات لبناء الأحكام عليها . كما يحتاج إلى توفير أكبر قدر من الأحاديث والآثار وآراء السلف من الجيل الأول من التابعين ، حتى تكون مستندا فقهيا لا لجيل الإمام أحمد فحسب ، ولكن للأجيال اللاحقة . وهو ما فعله الإمام . فقد كان بشهادة أئمة الحديث صدرا وثيقا فيه ، خبيرا بالرجال والعلل ، مرجعا للأئمة في هذا الشأن ، كما جمع مسنده العظيم ديوانا هائلا لفقه المنهج السننى الذى اختاره وارتضاه . ومما لا جدال فيه أن هذا المنهج أسلم من أى منهج آخر يقوم على النظر والرأى الشخصى ، أو على الاجتهاد فى التأويل ، وإن كان يتسم بالشدة على كثير من النفوس التى لا تريد أن تأخذ نفسها أخذا شديدا على جادة الاسلام .

وانما تأتى الشدة فى مذهب الإمام من أن منهجه الفقهى ليس قاصرا على تصحيح أعمال العبادة والمعاملات فحسب ، بل هو منهج يعنى أن يكون المسلم صورة عملية للسنة فى العبادات والمعاملات والحياة الشخصية فى كل نواحيها . بمعنى ألا ينفصل علم السنة والكتاب عن العمل . فالعلم هو العمل فى الحقيقة ، أما الجمع دون عمل فهو نفاق العمل . وقد أخذ هو نفسه بالعمل بكل حديث كتبه حتى لقد احتجم وأعطى الحجام دينارا كما فعل النبى صلى الله عليه وسلم .

والى جانب هذا المنهج العملى الشامل لكل نشاط الانسان عنى الإمام أحمد بأصل مهم هو : الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر بصفة عملية ، وممارسه بنفسه ، وقد دون أبو بكر الخلال آراءه فى فروع هذا الأصل فى كتاب مستقل ، كما جمع ابنه عبد الله قدرا كبيرا من مسائل هذا الأصل فى كتابه « السنة » .

فالإمام أحمد فقيه من كبار نقاد الحديث والآثار ، متشدد فى وجوب الاستناد إلى النص وفى تأويل النص بنص أو حادث يلقي الضوء الواضح عليه ، من حيث كان غيره فقيها يجتهد رأيه فى كثير من المسائل قياسا أو استحسانا أو غير ذلك من الأصول المعروفة . فإن عده الطبرى من غير الفقهاء على الإطلاق فقد أخطأ خطأ شنيعا لا يتفق مع جلالة قدره فى العلم ، وإن أراد أنه ليس فقيها نظريا ممن يرد رأيه إذا خالف غيره فهو الحق كل الحق ، لأنه إذا خالف غيره فانما استند إلى السنة ، والسنة لا ترد برأى انسان . ولكن قول الطبرى : ليس له أصحاب يعول عليهم لا يعفيه من تفنيد رأيه على أى حال .

ليلة عندهم أحمد مسائله الفقهية التي تدل على قوة الفقه ودقة النظر ، وعمق صاحب ، وقد طبع المرحوم الشيخ رشيد رضا مسائله التي جمعها أبو داود كنت مستأنى ، وله مسائل سألها عنه ابنه عبد الله لا زالت مخطوطة فيما ابن عم وقد جمع أبو بكر خلال قدرا هائلا من مسائله ورجل الى الاقطار فلما لمعها وأوردها بأسانيدها ، ولم تقع لنا مطبوعة ، وكلها دلالات ناطقة اللبغ بيان على مدى ما وصل اليه الامام من الفقه في الكتاب والسنة والآثار .

أما أصحابه فقد بلغوا حدا عظيما من الكثرة في حياته وبعد وفاته . ومن صحبه في حياته : أحمد بن إبراهيم الدورقي ، وقد سمع من ابن عليه وابن زريع وهشيم ، ومنهم أبو بكر المروزي وكان خادما للامام صاحب ورع وتقى ، وروى عنه مسائل كثيرة . وأبو بكر الأثرم وقد سمع من عفان وأبي نعيم الفضل بن دكين ، وشغل بجمع مسائل الامام أيضا . والعالم النحوي أحمد بن يحيى ثعلب . وإبراهيم الحربي . وكان اماما متقنا وعابدا زاهدا ، نقل عن الامام كثيرا من المسائل ، وقال عنه الدارقطني : كان إبراهيم الحربي يقاس بأحمد في زهده وعلمه وورعه . وقال الامام لولده عبد الله : امض الى إبراهيم الحربي حتى يلقي عليك الفرائض . ومنهم اسحاق بن إبراهيم الكوسج روى عن الامام وأخرج عن البخاري ومسلم ، وسمع ابن عيينة ، ويحيى بن سعيد ، وابن مهدي ، ووكيعا ، في آخرين . ومنهم عبد الوهاب الوراق وقد جمع بين العلم والتقوى . وقيل لأحمد : من نسأل بعدك ؟ فقال : سلوا عبد الوهاب ، فانه رجل صالح مثله يوفق لاصابة الحق . ومنهم مهنا بن يحيى الشامي ، وكان من كبار أصحابه ، وكان يكرمه ويحتمله اذا أكثر عليه من الأسئلة . وعبد الملك الميموني ، ومثنى بن جامع الأنباري ، وعبد الله بن محمد بن أبي الدنيا ، وجعفر الناقد ، وأحمد بن منصور الرمادي ، وأبو العباس البراني ، وأحمد ابن جعفر الوكيعي ، وغيرهم كثير جدا لا يحصون .

وقد جمع القاضي أبو يعلى الفراء في طبقات الحنابلة كثيرا من المسائل التي اختارها أصحابه وخلاف بعضهم لبعض كالمسائل التي خالف فيها غلام خلال أستاذه أبا بكر خلال ، واختيارات ابن قدامة صاحب المغنى وغيرهما . مما يدل على أن المدرسة الحنبلية مدرسة متكاملة تفوق مثيلاتها من مدارس المذاهب الأخرى بالرواية والدراية في السنة والآثار .

واذا كان الكتاب والسنة هما الملاذ الذي تعود اليه الأمة حينما يجنح بها العقل الى مذاهب شتى ، فتضل في متاهاته ، وتنهار معنويات الأمة ، وتنهدم ذاتياتها ، وتفقد هيبته ، فان المدرسة الحنبلية قامت بهذا الدور خير قيام بعد الامام أحمد ، وآتت حركاتها ثمارا طيبة لا نستطيع انكارها .

ويمكننا أن نعتبر حاجة الأمة الى العودة الى منابع الاولى للتشريع حينما تعصف بها الأحداث دليلا لا يقبل الجدل على أن مذهب الفقه السني إيمان من الانتكاسات ، وعصمة من الزلل ابتداء ، فهو أحق بالرعاية من غيره . من المناهج التي تخرج جمهور المسلمين عن نطاق الاعتصام بحبل الله ، فهذا هو الفقه الاصيل وغيره من فقه النظر العقلي الخالص رفاهية عقلية تؤدي الى ترف الفكر الذي يسرع بالامم الى انهيار الحضارة .

الإمام وتصنيف الكتب

كان الإمام يكره وضع الكتب إلا ما كان منها جمعا لمادة حديثية متفقة
إماما للناس كما قال عن المسند . قال حنبل بن اسحاق : رأيت أبا عبد الله
يكره أن يكتب شيء من رأيه أو فتواه (١) ، وإذا نقل عنه شيء من الفتوى
أو العلم فإنه كان يعلن براءته مما نقل ورجوعه عنه . فحينما نقل عنه
اسحاق الكوسج مسائل بخراسان قال لمن حوله : اشهدوا اني رجعت
عن ذلك كله . وجاء رجل من خراسان فعرض على الإمام جزءا من
كلامه . فغضب ورمى الكتاب من يده (٢) .

وللإمام هدف ومنهج من وراء نهيه عن وضع الكتب هو بعينه ما ينهجه
المشرفون على الرسائل العلمية مع طلابهم ، إذ يرفضون المراجع الفرعية ،
ويؤثرون العودة بالنصوص الى مصادرها الأصلية . فإذا كان هناك فارق
بين ما يراه المشرفون على الرسائل العلمية وبين ما رآه الإمام ، فإن الإمام
يرى الرجوع بالعلم كله الى مصادره الأولى : الكتاب والسنة والأثر ،
بينما يقر علماءنا تأليف الكتب وينضحون برد النصوص الى أصحابها
القدامى نسبيا .

والذى يهمنا هنا هو أن المحدثين عادوا الى ما رآه الإمام في بعضه
لا في كله ، إذ هم يتفقون معه في عدم الثقة بالمستحدث من المؤلفات كمصدر
لنقل ، وينفرد الإمام برأيه في عدم الثقة لا بمستحدث ولا بتقديم من المؤلفات
إلا في نقل الكتاب والسنة والأثر الى الجيل الثانى من التابعين .

ولقد نقل عنه عثمان بن سعيد قوله له : لا تنظر في كتب أبى عبيد ،
ولا فيما وضع اسحاق ، ولا سفيان ، ولا الشافعى ، ولا مالك ، وعليك
بالأصل . وسأله اسحاق بن ابراهيم بن هانىء عن كتب أبى ثور فقال :
كتاب ابتدع فهو بدعة ، ولم يعجبه وضع الكتب وقال : عليكم بالحديث .
وسأله رجل : أكتب كتب الراى ؟ قال : لا . قال : فابن المبارك قد كتبها .
قال : ابن المبارك لم ينزل من السماء ، إنما أمرنا أن نأخذ العلم من
فوق (٣) .

والإمام فى الواقع ينهج نهجا مثاليا فى طلب العلم لم يتفق الا لجيل
أو جيلين من التابعين كان لهم من الاستعداد السلوكى ما يمنحهم الأمانة فى
الفهم وفقه النصوص . وأساس السلوك الذى كان يرتضيه الإمام وارتضاه
من قبله من صلحاء المسلمين هو قوله : كل شيء من الخير تهتم به فساد
به قبل أن يحال بينك وبينه .

وأساس الصفاء الروحى الذى تتبع منه الهداية الى الحق فى فقه
النصوص يبدو من قصتين متشابهتين أحدهما لصاحب حديث ، والأخرى
لطالب علم . أما الأول فعبد الصمد بن سليمان بن أبى مطر قال : بت

(١) ابن الجوزى . مناقب الإمام أحمد ١٩٣ .

(٢) المصدر السابق ١٩٤ .

(٣) ابن الجوزى . مناقب الإمام أحمد ١٩٢ ، ١٩٣ .

ليلة عند أحمد ، فوضع لى ماء ، فلما أصبح وجدنى لم أستعمله . فقال : صاحب حديث لا يكون له ورد من الليل ؟ قال : انى مسافر . قال : وان كنت مسافرا ، حج مسروق فما نام الا ساجدا . ولما الثانى فأبو عصمة ابن عصام البيهقي ، لم يستعمل الماء الذى وضعه له أحمد قبل أن ينام . فلما أصبح قال : سبحان الله ، رجل يطلب العلم لا يكون له ورد من الليل ؟

هذه المثالية فى السلوك يتبعها الزهد والورع وقطع الأمل من الناس والصدق مع الله ، وكلها أمور تعود بالامة الى سلوك العصر النبوى الذى يتركز فى الجهاد فى سبيل الله بالمال والنفس ، فلا شيء يعنيههم الا سبيل الله . وفى هذا الوسط المطهر من الأدناس والذى هو فى الواقع منهج الاسلام السلوكى الاصيل يصلح الاقتصار فيه على النصوص فى ظاهرها ، اذ لا حاجة الى التعمق والغلو ، فهما أمران منهى عنهما بصريح السنة ، ولا جدوى منهما فى خلق ولا فى دين ، اللهم الا أن يتغلب الغالى والمتعمق فى سلوك دينه بالتأويل والتفسير المنافى للأصل الذى وردت به النصوص . ومن هنا حرص الامام أحمد على الأصول الاولى .

ولم يحرص الامام أحمد على شيء ليصل الى من بعده الا المسند ، فكان يقول لابنه عبد الله : احتفظ بهذا المسند ، فانه سيكون للناس اماما (١) . وسنفرده بالبحث ان شاء الله .

ومما ذكره ابن النديم من كتبه (٢) .

١ - كتاب العلل ، وهو فى علل الحديث . وقد صوره الشيخ محمد ابن سلطان النمنكانى صاحب المكتبة العلمية بالمدينة المنورة استعدادا لنشره . وهو عبارة عن آراء الامام فى الرجال وعلل الأسانيد .

٢ - الفرائض ٣ - التفسير ٤ - الناسخ والمنسوخ ٥ - الايمان ٦ - الفضائل ٧ - طاعة الرسول ولم نقف عليها .

٣ - الرد على الجهمية - والسنة . وقد طبعهما عيسى الحلبي بمصر فى كتيب واحد .

٤ - كتاب الزهد . وهو مجموع من أخبار زهد النبى صلى الله عليه وسلم وزهد الانبياء والصحابه والتابعين وأقوالهم وسلوكهم فى هذا الباب ، وقد طبع بمطبعة أم القرى ، وهو من رواية عبد الله بن أحمد عن أبيه والكتاب تداخلت نصوصه واضطربت أسانيده فى المطبوعة ، مما يحتم إعادة تحقيقه وترتيبه . لا سيما وأنه يحتوى على نصوص كثيرة ليست فى المسند . وقد ظن الأستاذ عبد العزيز عبد الحق مترجم كتاب (أحمد ابن حنبل والمحفة) لولتر ملفيل باتون أن كتاب الزهد هو كتاب الورع (٣) . وليس كذلك .

(١) ابن الجوزى . مناقب الامام أحمد ١٩١ .

(٢) الفهرست ٢٢٩/١ . التجارية بيمر .

(٣) انظر ص ٢٧٤ من الكتاب المذكور .

٥ — كتاب الورع . وهو نصوص في بابيه . ومما هو معلوم أن الورع هو ترك الشبهات . والزهد هو : برودة وقع الأشياء على القلب وعدم الحرص عليها . والكتاب طبعه فرج الله الكردي بمصر ١٣٤٠ هـ . وظنه الأستاذ عبد العزيز عبد الحق مرة أخرى كتاب الايمان . وليس كذلك .

٦ — الصلاة وما يلزم فيها . وقد صدر في عدة طبعات في القاهرة .

٧ — الأشربة . وتوجد منه نسخة خطية بالمكتبة الأزهرية تحت رقم ١٢٨ فقه حنبل .

٨ — السنة . وهو مسائل جمعها عند ابنه عبد الله عن الجهمية والزنادقة وغيرهم . وقد طبع في مكة في ١٣٤٩ هـ .

٩ — مسائل الامام أحمد . جمع أبي داود السجستاني صاحب السنن . وقد طبعه الشيخ رشيد رضا سنة ١٣٥٣ هـ .

١٠ — مسائل الامام أحمد — جمع ابنه عبد الله . مصورة من المجمع العلمي العربي بدمشق . ومنها صورة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢٠٧٥٤ ب .

١١ — مسائل الامام أحمد — جمع ولده صالح . وتوجد منه نسخة مصورة بدار الكتب المصرية تحت رقم ٢١٦٨١ ب .

١٢ — المسائل عن امامي أهل الحديث وفقهيه أهل السنة : أبي عبد الله أحمد بن حنبل ، وأبي يعقوب اسحاق بن راهويه الحنبلي رضي الله عنهما . رواه عنهما اسحاق بن منصور المروزي الحافظ . ومنه نسخة مصورة بدار الكتب المصرية برقم ٢٠٧٥٥ ب .

١٣ — الجامع لعلوم أحمد بن حنبل . وقد جمعه أبو بكر محمد بن هارون الخلال . الذي كرس حياته لجمع مسائل الامام أحمد ، ورحل في سبيلها الى اقطار كثيرة . وهو مخطوط بالمتحف البريطاني برقم ١٦٨ الملحق .

١٤ — الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . لأبي بكر الخلال . وقد جمع فيه كثيرا من مسائل الامام أحمد في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وقد أشار اليه الصالحى في مخطوطته الكبرى عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بعنوان : (الكنز الأكبر في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) . رقم ١٩٨ تصوف بدار الكتب المصرية . وكتاب الخلال تحت الطبع بدار الاعتصام بالقاهرة .

وممن عنى بعرض آراء الامام أحمد الاعتقادية الفقيه الصوفي عبد القادر الجيلاني الحنبلي في كتابه (الغنية لطالبي الحق) ٥٦/١ — ٩٠ . أما آراؤه السلوكية فقد نقل الكثير منها ابن مفلح في (الآداب الشرعية) . وأما آراؤه الفقهية فقد جمعها ابن قدامة في كتابه (المغنى) .

المسند

يحسن بنا قبل أن نحاول دراسة هذا الديوان العظيم من دواوين السنة أن نعرض وصفا تفصيليا لطبعته الوحيدة التي طبعها الحلبي بالقاهرة .

١ — مسانيد العشرة بما فيهم الخلفاء الأربعة في الجزء الأول من ص ١٩٥ — ٢ .

٢ — مسانيد : أبي عبيدة بن الجراح ، وعبد الرحمن بن أبي بكر ، وزيد بن خارجة ، والحارث بن خزيمة رضي الله عنهم . من ص ١٩٥ — ١٩٩ من الجزء الأول .

٣ — مسانيد أهل البيت رضي الله عنهم من ص ١٩٩ — ٢٠٦ من الجزء الأول .

٤ — مسانيد المشهورين من الصحابة من ص ٢٠٦ من الجزء الأول الى نهايته ، والجزء الثاني كله ، والجزء الثالث الى ص : ٤٠٠ .

٥ — مسند المكين . في الجزء الثالث من ص ٤٠٠ — ٥٠٣ نهاية الجزء .

٦ — مسند المدنيين . في الجزء الرابع من ص ٢ — ٨٨ .

٧ — مسند الشاميين . في الجزء الرابع من ص ٨٨ — ٢٣٩ .

٨ — مسند الكوفيين في الجزء الرابع من ص ٢٣٩ — ٤١٩ .

٩ — مسند البصريين في الجزء الرابع من ص ٤١٩ الى نهايته وفي الجزء الخامس من أوله الى ص ١١٣ .

١٠ — مسند الانصار . في الجزء الخامس من ص ١١٣ الى نهايته . وفي الجزء السادس من أوله الى ص ٢٩ .

١١ — مسند النساء . في الجزء السادس من ص ٢٩ — ٣٨٢ . ومن ص ٤٠٢ الى آخره .

١٢ — مسند القبائل . في الجزء السادس من ص ٣٨٣ — ٤٠٣ .

هذا التنبط الذي سار عليه الامام احمد في مسنده الضخم نبط غريب حقا . فبعضها مرتب حسب روايتها من الصحابة ، وبعضها مرتب حسب البلاد التي رويت فيها ، وبعضها مرتب حسب الرواة من الصحابة الانصار ، وبعضها مرتب حسب القبائل . ثم أفرد روايات النساء الصحابييات وأمهات المؤمنين . فهل عمد الامام الى هذا المنهج أم انه جاء بمحض الصدفة ولم يعمد اليه ؟ وهل كان عسيرا على الامام أن يرتب مسنده ترتيبا موضوعيا كما هو الحال في الكتب الستة ؟ ولماذا لم يدرج المسند في نطاق الكتب المعتمدة ؟

لقد انعقد الإجماع على اعتماد الكتب الستة منذ أوائل القرن السابع الهجري ، ورغم المنزلة التي يحظى بها المسند ضمن كتب السنة ، فإن منهجه في الترتيب هو الذي دعا إلى عدم اعتماده بين الكتب المعتمدة ، من حيث يصعب البحث عن أحاديث الأحكام بين ثناياه ، ولو كان نظام الفهارس معلوما آنذاك لاعتمد الكتاب بعد فهرسته . لما له من مميزات الشمول والاستقصاء في جميع عناصر الإسلام من عبادات وأحكام وآداب ورقائق وقصص وأحداث تاريخية وتراجم نادرة ، بل لقد انفرد الإمام أحمد بالكثير من تلك العناصر ، ونبهنا على ما انفرد به في التحقيق .

سبب تأليف المسند على هذا الترتيب

من البعيد جدا على إمام كأحمد بن حنبل اتسمت كل أعماله العلمية والسلوكية والاعتقادية بالدقة البالغة ، والتشدد في التزام تلك الدقة حتى خفيت أهدافه على كثير من الباحثين تبعاً لتلك الدقة من البعيد أن يتسم عمله في المسند بالجزاف .

لقد حذر الإمام من تأليف الكتب التي تحمل بين ثناياها رأى الناس في الدين ، ووجههم إلى أصل العلم في الكتاب والسنة ، وأعلن أن العلم يجب أن يؤخذ من فوق ، وهدفه من هذا الرأى هو : إفساح المجال للعلم الذاتي النابع من فهم خاص قائم على طهارة محل العلم وهو القلب والعقل بتحرى الحلال واعتقاد العمل لله وحده ، حتى لا يكون إنسان نسخة من إنسان ، ولا مقلداً له تقليداً أعمى فلا يلبث على مر الزمان أن يكون مجرد ترديد لكلام الغير دون وعى ولا تذوق لجوهر الإسلام ، كما هو الواقع الآن في ظل الأكاداس الهائلة من المصنفات عند أشباه العامة . وهدف كذلك من وراء تحذيره هذا إلى إبقاء الأصول الأولى حية في كل فروعها فلا تموت سنة أهلها المصنفون ، ولا تهمل السنن في مجموعها اكتفاء بالمختصرات والمتون ، كما هو الحال الآن في أوساط كثيرة . ولهذا فضل الإمام كتابة الحديث على صوم وصلاة النافلة ، وعلل ذلك بقوله : لئلا يقول قائل : انى رأيت قوماً على شيء فتبعتهم (١) .

يمثل هذه الدقة التي ضربنا لها مثلاً واحداً هدف الإمام من وراء تأليف مسنده على هذا المنهج الذي نراه إلى غايات لم يفصح عنها ، ولكننا نستطيع أن نستخلصها من خلال حياته وروحه ومبادئه التي أعلنها في كثير من أقواله على الوجه التالي :

١ — ليس الإمام أحمد فقيهاً يعنى بتصحيح العبادات والمعاملات والحدود والفرائض وغير ذلك من أبواب الفقه فحسب ، وإنما هو إلى جانب ذلك رجل سنة من أئمتهم وزعمائهم يعنى بالسنة كمجموع شامل لكل أعمال الرسول صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ، في حركاتهم وسكناتهم وأسلوب حياتهم ، دون إخلال بشيء منها ولو كان دقيقاً لا يابى له الآخرون . ولهذا فقد استأذن زوجته في أن يتسرى طلباً للاتباع ، فاشتري جارية بثمن يسير وسماها ربحانة ، واحتجم وأعطى الحجام ديناراً ، كما أعطى

(١) ابن الجوزى . مناقب الإمام أحمد ١٨٢ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا ظبية ديناراً ، وقال له رجل : أحياء الله على الإسلام . فقال : والسنة . وانعقد الاجتماع على أنه لم ير من هو أشد اتباعاً منه ، وامتنع من الكلام في الوسوس والخطرات وقال : ما تكلم فيها الصحابة ولا التابعون (١) .

فهو مدرسة متميزة عن مدارس الفقهاء بالعناية ببركة الاتباع ، إذ هو دليل الحب العملي الذي لا يرد ، ولا يدعيه منافق يحب بلسانه ويفارق بقلبه وجوارحه . ومثل هذه المدرسة التي يتزعمها الإمام ليست في حاجة إلى النص وحده بقدر ما هي في حاجة إليه مرتبطاً بالصحابي الذي رواه . أي أن غاية تلك المدرسة هي القدوة التي تبرز بصورة أوضح في ربط النص براويه مباشرة ، لا بمجموعة من النصوص مرتبطة بعنوان . وذلك أن مسند صحابي من الصحابة يعطينا صورة متكاملة لسلوك علم من أعلام الإسلام في شتى ألوان النشاط البشري مستنداً فيه إلى السلوك النبوي . وفي عرض النماذج المتكاملة ترغيب في الاتباع لا يفي به عرض أقوال مختلفة في غرض من الأغراض لعدد من الصحابة . فعرض الشخصية يحمل من عناصر التلوين والتشويق ما لا يحمله عرض الموضوع الواحد منسوباً إلى عدد من الشخصيات ، إذ أن الأخير مما يبعث على الملل أحياناً ، أو يدعو إلى تجاوز الكثير من الأقوال اكتفاء ببعضها . فمنهج الإمام ينقل القارئ المتتبع لشخصية الصحابي من الأحكام إلى السلوك إلى الحياة الاجتماعية ، إلى علاقة الأصحاب برائدهم صلى الله عليه وسلم . أي أنه عرض لصورة من السنة تليها صورة قد تختلف في الميول ولكنها كلها تتفق في شيء واحد هو الاتباع كما يبدو واضحاً في ثانيا المسند ، وقد أكد الإمام أحمد هدفه هذا في قوله للميموني : إياك أن تتكلم في مسألة ليس لك فيها إمام (٢) . وتعداد الوسائط بين أئمة الهدى ليس من منهج الإمام ولا كان يدعو إليه .

أما الكتب الستة فلا تعطي هذه الوحدات الانسانية السامية بكل أبعادها ، وإنما تعنى بالوحدات الاحكامية التي لا تفي بها أسس الإمام أحمد عليه مدرسته الجامعة بين الأحكام ودقائق السلوك ودلائل الاتباع ونماذج .

٢ — قال الحسن بن ثواب : قال لي أحمد بن حنبل : ما أعلم الناس في زمان أحوج منهم إلى طلب الحديث من هذا الزمان . قلت : ولم ؟ قال : ظهرت بدع فمن لم يكن عنده حديث وقع فيها . فهناك إذن شيء زائد على العلم بالأحكام يهدف إليه الإمام أحمد ، هو مقاومة البدع التي انتشرت ، ولا ينجو منها إلا صاحب الحديث .

ويدل على ذلك ما رواه أحمد بن محمد البردعي قال : لما أشكل على مسدد بن مسرهد أمر الفتنة وما وقع الناس فيه من الاختلاف في القدر والرفض والاعتزال وخلق القرآن والأرجاء كتب إلى أحمد بن حنبل : أكتب إلى بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما ورد الكتاب بكى

(١) ابن الجوزي . مناقب الإمام أحمد ١٧٧ — ١٧٩ .

(٢) المصدر السابق ١٧٨ .

أحمد وقال : أنا لله وأنا إليه راجعون . يزعم هذا البصري أنه أنفق في العلم مالا عظيما وهو لا يهتدى إلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وكتب إليه كتابا مطولا يرشده فيه إلى السنة (١) .

فهذا عالم من علماء البصرة أذهلته الفتن والبدع الثائرة ، فلم يجد في علمه ملاذا حتى رجع إلى الإمام أحمد الذي كان قيام مذهبه ضرورة من ضرورات عصره والعصور اللاحقة ، إذ يجمع إلى الفقه والأحكام الإمام بالسنة كلها جملة لتكون عصمة من كل بدعة طارئة . ومن البدع التي ثارت في عصر الإمام وقبله بقليل وليس في كتب السنة المبوبة على الأحكام هداية إلى وجه الحق فيها ما لم يتجاوز المسلم الأحكام إلى دقائق السلوك الفردي للصحابة وكبار التابعين مسائل منها : ما ابتدعه البعض من السلبية الكاملة والاكتفاء بالعيش على ما تنبته الصحراء من عشب وكلاء بحجة تحرى الحلال الخالص ، وسحب مسألة عدم اعانة الظالم على ظلمه إلى عدم الجهاد مع الإمام الجائر ولو أغار الكفار على ثغور المسلمين ، ومسألة تحريم أسباب الحياة كلها جملة لشيوع الحرام واعتبارها بمنزلة الميتة والخنزير ، إلى غير ذلك من المسائل التي جمعها المحاسبي في كتابه (المكاسب) ورد فيها على القراء والصوفية والعباد الذين ضلوا طريق السنة (٢) .

فاتخاذ السنة إماما في العمل تجمع إلى الأحكام دقائق السلوك السنني ، وتعزل البدعة تلقائيا دون مظنة الوقوع فيها ، وهو ما نهج إليه الإمام في حشد كل ما يتصل بالصحابة من مسائل ونقول مسندا إليهم ، فالسنة كما يقول الإمام : « تفسر القرآن ، وهي دلائل القرآن ، وليس في السنة قياس ، ولا تضرب لها الأمثال ، ولا تدرك بالعقول والأهواء ، وإنما هو الاتباع وترك الهوى » (٣) .

٣ — وفي تبويب المسند على الوضع الذي اختاره الإمام أحمد يلمس الباحث طابعا معيناً لكل صحابي أو لكل مجموعة معينة من الصحابة كالأنصار ، أو لكل بلد من البلاد أو قبيلة من القبائل كما نلمس طابعا مميزا لمرويات النساء . وهذا أمر لا يجهد الباحث الاهتداء إليه من أول الأمر حينما يلمس صورة واضحة لأبي بكر وعمر وعثمان من خلال مسانيدهم تصلح أن تكون مادة أولية وافية لبحث جوانب حياتهم النفسية والروحية والعقلية .

فالباحث الإسلامي الأصيل يجد بغيته من التيارات الإسلامية التي سيطرت على الصحابة وفئاتهم ، وعلى أمصار الإسلام ، وعلى رجاله ونسائه ، ومن القضايا التي شغلت الصحابة والتابعين بعد عهد الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن المفاهيم التفسيرية للقرآن في صورتها الأولى . وفي كل ذلك غناء لا نجده في الكتب المبوبة تبويبا فقهيا .

والقول بأن المسند يكذب الباحثين قول لم ينشأ إلا حديثا حينما كلت الأفكار

(١) ابن الجوزي . مناقب الإمام أحمد ١٦٧ .

(٢) المكاسب — ملحق بأعمال القلوب والجوارح ص ١٦٦ وما بعدها .

(٣) ابن الجوزي . مناقب الإمام أحمد ١٧١ .

وأضناها الكسل . وعلى أى حال فإن الفهارس التى نستعين الله فى أعدادها ستبلغ كل باحث طلبته من المسند فى كل فرع من فروع المعرفة وبالله التوفيق .

توثيق المسند

قال حنبل بن اسحاق : جمعنا أحمد بن حنبل أنا وصالح وعبد الله ، وقرأ علينا المسند ، وما سمعه منه غيرنا ، وقال لنا : هذا الكتاب قد جمعته وانتقيته من أكثر من سبعمائة وخمسين ألف حديث . فما اختلف المسلمون فيه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعوا اليه ، والا فليس بحجة (١) .

فرأس الجماعة التى حظيت بسماع المسند من الامام مباشرة هو ابنه عبد الله الذى قال عنه ابن المنادى : لم يكن فى الدنيا أروى عن أبيه منه . ويبدو أن الامام قد قصد فعلا اسماعه لعبد الله ، وأشهد عليه حنبلا وصالحا ، فهناك رواية لابن الجوزى أن الامام قال لعبد الله : احتفظ بهذا المسند فإنه سيكون للناس اماما .

وقد اختلف الناس فى عدد أحاديث المسند . فابن النديم يقول : أنه يحتوى على نيف وأربعين ألف حديث (٢) . أما ابن السبكي فنقل أنه ثلاثون ألف حديث (٣) . وقال ابن خلدون : أن أحاديثه تبلغ خمسين ألفا (٤) . الى غير ذلك من التقديرات التى سنبين وجه الصواب فيها فى هذه الطبعة التى نقدمها من خلال ترقيمنا للأحاديث .

ولقد ثار جدل واسع النطاق حول مسند الامام من ناحية اشتماله على الأحاديث الضعيفة . فقد قال أبو طالب المكي : وفى المسند أحاديث كثيرة يعلم الثقات أنها ضعيفة ، والامام أحمد أعلم بضعفها منهم ، ولكنه أدخلها فى مسنده لأنه أراد تخريج المسند ولم يقصد تصحيح المسند ، فاستجاز رواياتها (٥) . وقال أبو الفرج بن الجوزى : أن الامام أحمد روى فى مسنده ما اشتهر ولم يقصد الصحيح ولا السقيم (٦) .

والحق أن الامام كان صاحب خبرة فائقة وعلم واسع بالحديث وعلمه وأسانيده ورجاله ، فانهت اليه الرئاسة فى عصره وبعد عصره فى هذا الشأن . وفيه قال أحمد بن شعيب النسائي : أن أحمد بن حنبل كان أعلم عندى بعمل الحديث من اسحاق بن راهويه ، وجمع أحمد المعرفة بالحديث والفقه والورع والزهد والصبر (٧) .

وقال أبو بكر الأثرم : كنا عند أبي عبيد القاسم بن سلام وأنا

(١) ابن الجوزى . مناقب الامام أحمد ١٩١ ، ١٩٢ .

(٢) الفهرست ٣٢٠ التجارية .

(٣) طبقات الشافعية ٢٠٢/١ الحسينية .

(٤) المقدمة ٣٧٢ . ط القاهرة ١٩٣٠ م .

(٥) توت الطوب ٦٤/٢ . القاهرة ١٩٣٢ .

(٦) صيد الخاطر ٢٤٥ ، ٢٤٦ . القاهرة ١٩٢٧ .

(٧) ابن الجوزى مناقب الامام أحمد ١٢٧ .

أناظر رجلا عنده . فقال لى الرجل : من قال بهذه المسألة ؟ فقلت : من ليس فى الشرق ولا فى الغرب مثله . قال : من ؟ قلت : أحمد بن حنبل . فقال أبو عبيد : صدق ، من ليس فى شرق ولا غرب مثله ، ما رأيت رجلا أعلم بالسنة منه (١) .

ودلالة عظمة الامام فى علوم الحديث أنه لم يكن ينقل رأى غيره فى الرجال ولا فى متون الحديث ، بل كان له رأى الشخصى المؤسس على أصول ارتضاها ، وفحص استقل به فى شأن الرواة ، فمن اشتهر عنده غيره بالضعف من وجهة نظر معينة قد يكون مرضيا عنده من وجهة نظر ثانية ، والعكس صحيح ، ونظرة عابرة فى كتب الضعفاء من المحدثين تحقق لنا هذا الرأى الذى نقدمه بين يدي المسند .

لقد أخرج الامام لجابر بن يزيد الجعفى مثلا . وقد كذبه أيوب السخيتانى وزائدة . وقال أبو حنيفة : ما رأيت أكذب منه . وقال جرير : لا أستحل أن أروى عنه . وقال يحيى بن معين : لا يكتب حديثه ولا كرامة ، ليس بشيء . وقال أبو داود : ليس عندى بالقوى فى حديثه . وقال النسائى : متروك (٢) . ولكن الامام أحمد ليس بالرجل الذى ينقل آراء غيره ثقة بهم دون أن يخضعها للبحث والتحصيل ، فهو يرى أن كل من كذب جابر بن يزيد الجعفى أو جرحه فانما كان هذا الجرح أو التكذيب من جهة رأى لا من جهة اتقانه وحفظه ووثاقته فى الحديث . فقد نقل أبو داود عنه قوله فى جابر : لم يتكلم فى جابر فى حديثه ، إنما تكلم فيه لرأيه (٣) . هذا فضلا عن توثيق الثورى وشعبة إياه .

وليس هذا وحده هو الذى خالف الامام فيه نقاد الرجال ، بل انه خالفهم فى كثيرين ولا نعلم ان كان روى عنهم أو لم يرو عنهم . فالذى يهنا هو اثبات استقلال الامام بنظره الشخصى فى الرجال وعدم تبعيته فى الرأى لغيره .

ومن أمثلة ذلك : أسد بن عمرو أبو المنذر البجلي . قال يزيد بن هارون شيخ الامام أحمد . لا تحل الرواية عنه . وقال البخارى : ضعيف . وقال ابن حبان : كان يسوى الحديث على مذهب أبي حنيفة . واضطرب رأى يحيى بن معين فيه فقال مرة : كذوب . وقال مرة : لم يكن به بأس . وقال ابن عدى : أرجو أن يكون حديثه مستقيما . ولكن الامام أحمد خالف شيخه وأقرانه وجزم بأنه صدوق (٤) . وكثيرون هم الذين خالف الامام رأى غيره فى تجريحهم فصدقهم أو لم ير بحديثهم بأسا ، ولكن استقلاله بالرأى لم يمنعه من أن يوافق غيره على جرح الراوى ما دام هذا الجرح متحققا لديه ، وذلك كرايه فى اسماعيل بن مسلم المخزومى ، وإسحاق ابن نجيع الذى يروى عن عطاء الخراسانى وابن جريج لا الراوى عن مالك ابن حمزة الساعدى فهذا الأخير غير مجروح وغيرهم كثيرون .

(١) ابن الجوزى المناقب ١١٣ .

(٢) الضعفاء لابن الجوزى من اسمه جابر . مخطوط رقم ١٤٨ مصطلح الازهرية (٣) المصدر السابق .

(٤) المصدر السابق . من اسمه أسد .

ولا ندري لم تقوم تلك الضجة حول بعض الرواة الذين اشتهر عنهم شيء من الجرح اذا روى عنهم الامام أحمد في مسنده دون أن نستقصي رأيه هو في هذا الراوى بالذات ، وبشيء من التقصي الوئيد للحقيقة تبرز لدينا مفخرة للامام في مسنده وفي علمه بالرجال ، اذ انه مدرسة مستقلة في السلوك وفي الفقه وفي الحديث وعلمه وأسانيده يصدر فيها عن رأى لا يقل تشددا ودقة والتزاما بالحق عن التشدد والدقة والالتزام بالحق الذى فرضه على كل جوانب حياته ونشاطه فلم يتحطل منه قيد شعرة .

بقيت مسألة أخرى في مرويات المسند . هي وجود أسماء مبهمه في خلال الأسانيد . كقوله : (عن رجل ج ٣ ص ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤٢٤ ، ٤٤١) . (وعن بعض أصحاب النبی صلى الله عليه وسلم ج ٤ ص ٣٦) و (عن عريف من عرفاء قريش ج ٣ ص ٤١٦) وقد حدث ذلك في مسند النساء ، وعن رجل يتمجع لبنا بتمر (ج ٣ ص ٤٧٤) . وهذا النوع من الأحاديث أما أن يكون لبعضها شواهد من معناها ليس في أسنادهم مبهم ، وأما أن تتفق الأسانيد في الإبهام .

فالنوع الأول مثل حديث عثمان بن عفان الذى رواه عنه رجل من الأنصار من أهل الفقه حين مر عليه عمر فسلم عليه فلم يرد عليه السلام فاحتكها الى أبى بكر رضى الله عنه فقال عثمان : انه لم يسمع سلام عمر لحزنه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانه لم يسأله عن نجاه هذا الأمر فروى أبو بكر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قبل معنى الكلمة التى عرضت على عمى فردها على فهى له نجاه » . وهى : لا اله الا الله . فهذا الحديث روى في مسند عمر بسند لا إبهام فيه وكانت الواقعة مع طلحة ، واتفق الطريقتان في أصل الحديث وهو فضل « لا اله الا الله » . في نجاه المؤمن . وغير ذلك كثير في المسند .

وهو برواية تلك الشواهد يقوى من السند الضعيف فلا يدع فيه مجالا للشك . أما النوع الثانى وهو الذى تتفق الأسانيد المكررة لحديث واحد في الإبهام فانها تخرج على طريقة الامام التى ذكرها الحافظ أبو موسى المدينى في (المصعد الأحمد) وهى أنه لا يخالف الحديث الضعيف اذا لم يكن في الباب شيء يدفعه .

وفي المسند أحاديث منقطعة السند . كحديث أبى عبيدة بن عبد الله عن أبى بكر رقم (٦٤) فهو مروي بأسانيد متصلة برقم (٥ ، ٦ ، ٧ ، ١٠ ، ١٧ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٧) وعلى أى حال فاذا أطرده انقطاع سند في المسند فان أصله ثابت كسلوك أو حكم في الاسلام لا يدفعه شيء . ومن ثم فلا موضوع في المسند ولا سقيم . وقد نقل ابن الجزرى عن الحافظ أبى موسى التيمى أنه قال : لا يجوز أن يقال : في المسند سقيم . بل فيه الصحيح والمشهور والحسن والغريب .

ومن أمثلة من روى عنهم الامام أحمد ممن جرحوا بسوء الحفظ أصبغ ابن زيد أبو عبد الله الوراق . روى عنه يزيد بن هارون . قال ابن عدى : له أحاديث غير محفوظة . وقال ابن حبان : كان يخطئ كثيرا لا يجوز

الاحتجاج بخبره اذا انفرد (١) . ونقل الحافظ اللذرى عن أصبغ : قال يحيى بن معين : هو ثقة . وقال أحمد بن حنبل : ليس به بأس ، ما أحسن حديثه . وقال أبو حاتم : ما بحديثه بأس .

ومن تكلم النقاد فيهم من الرجال واحتج بهم البخارى ومسلم أو أحدهما حفص بن ميسرة أبو عمرو الصنعائى روى عن هشام بن عروة ، وحرملة ابن يحيى الذى يروى عن الامام الشافعى ، وأحمد بن عيسى بن حسان أبو عبد الله البصرى المعروف بالتستري ، وقد أخرج له البخارى ومسلم ، وكان يحيى بن معين يحلف أنه كذاب ، وجعفر بن سليمان الضبعى ، ضعفه يحيى ، واستشهد به مسلم وغيرهم كثير .

فالجرح والتعديل كما ترى قد يختلف فيه النقاد وقد يتفقون . واذا اختلفوا فلكل منهم موازينه ومقاييسه الخاصة ، فالامام أحمد يرفض الجهمية والقدرية والمرجئة والمبتدعة بوجه عام . ولا يرفض انسانا اذا تكلم فيه النقاد من جهة أخرى الا اذا كان كاذبا أو منكر الحديث ، وقد خالف النقاد فى كثير ممن تكلموا فيهم من جهة الحفاظ فوثقهم واستحسن حديثهم ، وهو كما علمنا مرجع العلماء فى هذا الشأن . وله قاعدة فى الأحاديث الضعيفة هى : أن يثبتها اذا لم تعارض الكتاب والسنة ، ولم يدفعها شيء فى الباب ، وكان مضمونها حكما مشهورا أو سلوكا معلوما مأثورا عن الصحابة والتابعين .

وقد كتب الحافظ بن حجر كتابا سماه : « القول المسدد فى الذب عن مسند أحمد » . ودافع فيه عن الأحاديث التى ضعفها العلماء ، وسننبت فى التحقيق ما قاله ابن حجر عن هذه الأحاديث فى مواضعها ان شاء الله . كما دافع عن بعضها فى رسالة سماها : « الامتاع بالأحاديث المتباينة بشرط السماع » . ولا تزال مخطوطة . ونعتقد أن الحافظ ضياء الدين المقدسى قد صنع نفس الصنيع فى « المختارة » وهى مخطوطة بالظاهرية بدمشق ، وسنحاول بعون الله الحصول عليها لنفس الغرض .

والمسند الذى بين أيدينا لا نستطيع أن نجزم بأنه نفس الصورة التى تركها الامام وأوصى ولده عبد الله بالمحافظة عليها لتكون اماما ومرجعا للناس فى السنة ، لأن عبد الله زاد فيه أحاديث قال فيها : أنه قراها على والده ، وقال فى بعضها : أنه يغلب على ظنه أنه قراها على والده ، مما يقطع بأن عبد الله قد حرر المسند بعد أبيه ، وزاد فيه ما جمعه من أوراق أبيه ، وما زاده فيه مما كان قد قرأه على أبيه ، على وجه اليقين أو غالب الظن . وزوائد المسند هذه لا نعلم ان كانت كتابا مستقلا أدرج منه ما يتفق مع منهج أبيه وشروطه ، أو انها كلها أضيفت الى المسند ؟ وقد أشار الى زوائد المسند الحافظ ابن الجوزى فى كتابه المخطوط (الحقائق لأهل الحقائق) والذى يقع فى ثلاثة مجلدات ، اذ روى فيه أحاديث كثيرة قال : انها مخرجة عن عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند . كما أشار اليه الكثيرون من الحفاظ . ولم يقع لنا كتاب مستقل عن الزوائد .

ولقد كان عبد الله أمينا فى تحرير المسند على صورته الحالية ، اذ نبه على ما أضافه وميزه عن الأصل فى عبارة واضحة كما صنع فى زياداته

(١) ضعفه ابن الجوزى . من اسمه أصبغ .

على كتاب الزهد لأبيه . وعلى أى حال فالمدرسة الحنبلية تتسم بالأمانة فى النقل والاسناد ، حتى لقد أسندوا الى امامهم بأسانيد متصلة كما فعل أبو بكر الخلال ، وأبو الفرج بن الجوزى وغيرهما .

وقد ذكر حاجى خليفة : أن أبا الحسن بن عبد الهادى السندى صنف شرحا كبيرا للمسند جاء فى خمسين كراسة (١) ، كما صنف زين الدين عمر ابن أحمد الشماع الحلبي مختصرا له سماه « الدر المنتقد من مسند أحمد » (٢) . كما رتب أبو بكر محمد بن عبد الله المقدسى المسند على الحروف الأبجدية لأسماء الصحابة وسماه : « ترتيب مسند أحمد على حروف المعجم » . ورتبه الشيخ الساعاتى ترتيبا فقهيا .

أما مخطوطات المسند . ففى المكتبة الأزهرية جزءان تحت رقم ٣٨٧ حديث وهناك نسخة كاملة له فى دار الكتب المصرية تحت رقم ١٢٨٣ حديث .

وقد طبع المسند فى القاهرة بالمطبعة الميمنية سنة ١٨٩٦ م . ويقول المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر : أن جزءا منه قد طبع فى الهند ، ولكنه لم يقع لنا . وذكر ذلك فى مقدمته للمسند الذى بدأ تحقيقه ولكنه توقف عن اتسامه .

منهج تحقيق المسند

فى موسوعة كالمسند الجامع للأحاديث النبوية والآثار ، ولل كثير من آراء السلف فى التفسير والأحكام ، ولوقائع التاريخ الإسلامى ، وللشمال والفتن والملاحم ، ونوادر التراجم يبدو تحقيقها عملا شاقا ومضنيا . وقد كان اصرار دار الاعتصام بالقاهرة ومديرها الشاب الناهض الأستاذ حسن أحمد عاشور على ابراز المسند فى صورة لاثقة بمكانته ومكانة مؤلفه ، وفى وضع يجعل من اليسير على أى باحث أن يفيد منه ، ويجد فيه بغيته من فنون المعارف عاملا مشجعا لنا على بذل كل ما يسعنا من جهد مستعنيين بحول الله وقوته وتسديده لخطانا فى هذا السبيل ، وبالله نستعين على رسم خطوط التحقيق على الوجه التالى :

١ - ترقيم الأصل المطبوع الذى اتخذناه أساسا للعمل ترقيما فنيا ، اذ أن المطبوعة قد حشدت حشدا يجعل من العسير التمييز بين أسماء الرواة ، وبين الحديث وتوابعه من الشروح والإيضاحات . وأثبت أرقام صفحات المطبوعة على هامش هذه النسخة .

٢ - ترقيم الأحاديث ، وأثبت رقم كل حديث فى أول السطر ، وذلك ليسهل على الباحث الرجوع الى الأحاديث ذات الموضوع الواحد التى سنقوم بالتنبيه عليها فى الفهارس ان شاء الله . كما سننبه على هذا التماثل فى الهوامش لامكان المقارنة بين تلك الأحاديث متنا وسندا عندما تعن للباحث فكرة المقارنة ، لا سيما وان تلك الأحاديث التى تتماثل فى موضوعها ، وتختلف اختلافا يسيرا فى بعض الكلمات أو الإضافات تكون

(١) كشف الظنون ٢/١٦٨٠ .

(٢) كشف الظنون ٢/١٦٨٠ .

مجالا عظيما لبحث أسباب هذا الاختلاف اليسير ، والحكمة من وراء الزيادات كحديث : « خير العمل ما دام وان قل » و « خير العمل ما دام عليه صاحبه وان قل » . فبمقارنة بسيطة بين راوى هذا وذاك من الصحابة ، ومدى حياته بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، والبيئة التي كان يقوم على هدايتها وارشادها يمكن أن نخرج ببحث نادر في حكمة السنة المكررة التي نرجح أن الرسول صلى الله عليه وسلم نطق بها كلها ، وليست مجرد تصرف من الصحابي أو الراوى في الكلام في كل الحالات . وقد قام تاج القراء الكرمانى بعمل مماثل ولكن في القرآن سماه : « البرهان في مثالبه القرآن لما فيه من الحجة والبيان » وقد صدر أخيرا عن دار الاعتصام .

٣ - مقارنة المطبوعة بأصولها المخطوطة الموجودة لدينا ومنها :

(أ) مخطوطة دار الكتب المصرية بعد أن نوفق في استحضارها من مكنها الذى كمنت فيه كسائر المخطوطات وكذلك كتاب « الحدائق » لابن الجوزى الذى نقل الكثير من أحاديث المسند وزوائده . فان وجدنا زائدا من الزوائد لم يرد في المسند الحقناه به في آخر مسند الصحابي بين علامتين هكذا () . ونبهنا على مصدره .

(ب) الأجزاء المخطوطة بالمكتبة الأزهرية وهى برقم ٣٨٧ حديث .

(ج) ما أثبت بهاء الدين حيدر بن على الجاشى في كتابه « المعتمد من المنقول فيما أوحى الى الرسول » . فقد نقل الكثير من المسند في أسباب النزول والناسخ والمنسوخ وفضائل الأعمال .

(د) الأصول المخطوطة للبداية والنهاية لابن كثير الذى عنى بالنقل عن المسند ، وذلك لأن مطبوعة القاهرة من البداية كثيرة التحريف لا تصلح سندا للتحقيق ، كما أن مطبوعة النهاية هى الأخرى ليست وثيقة التحقيق . وهى القسم الخاص بالفتن والملاحم .

(هـ) القسم الذى حققه العلامة المرحوم الشيخ أحمد محمد شاكر . فقد بذل فيه جهدا مضنيا مشكورا .

ومن المطبوعات سوف نستعين بما يلى :

(أ) تفسير ابن كثير . النسخة التى حققها الأساتذة : الدكتور محمد عاشور ، والدكتور محمد البنا ، والدكتور عبد العزيز غنيم ونشرتها دار الشعب ، فقد بذلوا فيها جهدا مشكورا يجعلها صالحة للمقارنة .

(ب) مصنف عبد الرزاق الصنعائى طبعة بيروت .

(ج) الزهد لابن المبارك ، طبع بيروت . والزهد للإمام أحمد . طبع أم القرى .

(د) مسند ابن الجارود . طبع الهند .

(هـ) اعلام الموقعين لابن قيم الجوزية .

(و) منهاج السنة لشيخ الاسلام ابن تيمية .

(ز) كتب الرجال . كميزان الاعتدال للذهبي ، ولسان الميزان لابن حجر ، والأحوال في نقد الرجال للمدراسى ، والضعفاء لابن الجوزى وغيرها مما يعنى التحقيق في أى فرع من فروع العلم .

٤ - تخريج الأحاديث على الكتب الستة وغيرها من الكتب الوثيقة .
ونحيل المتماثلات والمكررات على ما خرجناه منبهين عليه بأرقامه .

٥ - تفسير الغريب بالاستعانة بكتايب النهاية لابن الأثير ، والفائق للزمخشري ، وتاج العروس للزبيدي ولسان العرب لابن منظور .

٦ - التنبيه على ما فيه كبير فائدة من زيادات الروايات التي تفسر الحديث أو الأثر ، أو تكمل نقصه ، دون التوسع في هذا المجال لئلا يتضخم الكتاب .

٧ - الفهارس : وهي بالدرجة الأولى من الأهمية للسند ، حتى تسهل الاستفادة منه على الباحثين وسائر القراء وقد استقر رأينا أن شاء الله على أن تكون هناك فهارس ملحقة بكل جزء من أجزاء المسند في نهايته ، وفهارس ختامية في نهاية المسند . أما الفهارس التي سوف تلحق بأواخر الأجزاء فهي كما يلي :

(أ) فهرس لغوى يجمع الغريب في كل جزء .

(ب) فهرس للقوافي .

(ج) فهرس الأماكن والبلدان .

(د) فهرس الأعلام الواردة في صلب الحديث .

(هـ) فهرس لشيوخ الإمام أحمد ، مع التعريف بكل منهم تعريفا مختصرا .

(و) فهرس للمسائل الجزئية لكل جزء مرتبة على حروف المعجم ليسهل الرجوع والاهتداء به الى مسائل الأجزاء ، وتنبيه على المسائل بأرقام الأحاديث وصفحاتها من كل جزء .

وأما الفهارس النهائية للكتاب فسنقتصر فيها على نوعين :

(أ) فهرس أبجدي للصحابة المروى عنهم في المسند كله مشفوعا بأرقام صحائفهم في المسند .

(ب) تبويب عام لكل مجموعة متماثلة من جزئيات المسند الملحقة بكل جزء يكون بمثابة تبويب للمسند كله ، ونحيل كل باب أو فصل على جزئياته الملحقة بالأجزاء ، مع التنبيه على أرقام أحاديثها وصفحاتها من الأجزاء .

وبالله العون والحوال والقوة ، وعليه تعالى وحده النفع بهذا العمل والنصح به لجميع المسلمين في أرجاء بلاد الاسلام .

المحققان

عبد القادر أحمد عطا و د. محمد أحمد عاشور

الطبعة في ٢٠ من ربيع الآخر سنة ١٣٩٤ هـ
٢٢ من مايو سنة ١٩٧٤ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أخبرنا^(١) الشيخ أبو القاسم هبة الله محمد بن عبد الواحد بن أحمد ابن الحصين الشيباني قراءة عليه ، وأنا أسمع ، فأقر به ، قال : أخبرنا أبو علي الحسن بن علي بن محمد التميمي الواعظ ، ويعرف بابن المذهب ، قراءة من أصل سماعه قال : أخبرنا أبو بكر أحمد بن جعفر بن حمدان ابن مالك القطيعي قراءة عليه قال :

مسند أبي بكر الصديق

(رضى الله عنه)

١ - حدثنا أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل رضى الله تعالى عنهم قال : حدثني أبي أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال ابن أسد من كتابه قال : حدثنا عبد الله بن نمير قال : أخبرنا إسماعيل - يعنى ابن أبي خالد - عن قيس ، قال : قام أبو بكر رضى الله عنه ، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : « يا أيها الناس ، إنكم تقرءون هذه الآية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) وإنا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقابه »^(٢) .

٢ - حدثنا وكيع قال : ثنا مسعر وسفيان [الثوري] عن

(١) راوى المسند هو : حنبل بن عبد الله بن الفرج الرصافي .

(٢) أخرجه أبو داود في الملاحم ١٤١/٢ . والترمذي في التفسير ٤٢٢/٨ . بتحفة

الأخوذى . ونقل بهاء الدين الجاشي عن شرح السنة للبغوى رواية عن الحسن (إذا اهتديتم) أى : إذا أمرتم بالمعروف ونهيتم عن المنكر . (المعتمد من المنقول فيما أوحى إلى الرسول . ورقة ١٥٣ مخطوط رقم ٢١٠١) .

عثمان بن المغيرة الثقفي ، عن علي بن ربيعة الوالبي ، عن أسهاء بن الحكم
 القزاري ، عن علي رضي الله عنه قال : كنت إذا سمعت من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعتني الله بما شاء منه ، وإذا حدثني عنه
 غيري استحلقتني ، فإذا حلف لي صدقته ، وإن أبا بكر رضي الله عنه
 حدثني - وصدق أبو بكر - أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « ما من رجل يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الوضوء . قال مسعر : ويصلي ،
 وقال سفيان : ثم يصلي ركعتين ، فيستغفر الله عز وجل إلا غفر له » (١).

٣- حدثنا عمرو بن محمد أبو سعيد - يعني العنقري - قال :
 ثنا إسرائيل بن يونس عن أبي إسحاق [السبيعي] ، عن البراء بن
 عازب قال : اشترى أبو بكر من عازب سرجاً بثلاثة عشر درهما .

(١) أخرجه أبو داود في الوتر عن علي رضي الله عنه ١٥١/١ . والترمذي في الصلاة
 بمعناه ٢٢١/٣ وابن ماجه في الإقامة بمعناه ٤٧٠/١ والبخاري في التاريخ ٥٥/١/٢ . حيدر آباد :
 وأبو داود الطيالسي ص ٢ .

وقال الترمذي : حديث علي حديث حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث عثمان
 ابن المغيرة . وروى عن شعبة وغير واحد فعرفوه مثل حديث أبي عوانه . ورواه الثوري ومسعر
 فأوقفاه ولم يرفعاه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى عن مسعر مرفوعاً .

ولأنما حسنه الترمذي مع غرابته لوجود شواهد كثيرة له . ومن شواهد ما أخرجه البخاري
 وأبو داود وابن ماجه عن ابن مسعود . والترمذي عن معاذ وأبي اليسر في تفسير سورة هود
 (ورقة ٢١٠ من المتمد) . في قوله تعالى (إن الحسنات يذهبن السيئات) . وعن أبي داود
 عن زيد بن خالد (تيسير الوصول لابن الديبع الشيباني ٣٨٤/٢) حلي . وذكره السيوطي
 في الدر المنثور ٧٧/٢ وعزاه لابن أبي شيبة والدارقطني والبخاري وغيرهم . وفي فضل الوضوء
 وحده وأثره في غفران الذنوب أخرج مالك والترمذي والنسائي عن أبي هريرة وعقبة بن عامر .
 ومسلم عن أبي هريرة . والشيخان عن عثمان . ومسلم عن عمر بن عتبة السلمي (تيسير الوصول
 ٨٢/٢ ، ٨٣) وانظر صحيح مسلم ١٤١/١ ، ١٤٢ .

ولحديث شواهد في مسند عثمان . انظر رقم (٤٧٣ ، ٤٧٦ ، ٤٧٨ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤) .
 وفي الأخير دليل على أن ما يغفره الله تعالى هو الصغائر .

وأخرجه أبو بكر المروزي في مسند أبي بكر : ٤٨ ، ٤٩ المكتب الإسلامي في بيروت .
 وأخرجه محققه عن ابن حبان . حديث رقم (٢٤٥٤) .

قال : فقال أبو بكر لعازب : مُرِ البراء فليحمله إلى منزلي . فقال : لا ، حتى تحدثنا كيف صنعت حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنت معه ؟ قال : فقال أبو بكر : خرجنا فأدَلَجْنَا ، فاحتشنا يومنا وليلتنا ، حتى أظهرنا وقام قائم الظهيرة ، فضربت ببصري : هل أرى ظلاً نأوى إليه ؟ فإذا أنا بصخرة ، فأهَوَيْتُ إليها فإذا بقيّة ظلها ، فسوّيته لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفرشت له فروة ، وقلت : اضطجع يا رسول الله . فاضطجع . ثم خرجت أنظر : هل أرى أحدا من الطلب ؟ فإذا أنا / براعى غنم . فقلت : لمن أنت يا غلام ؟ ٢/١ فقال : لرجل من قريش ، فسماه فعرفته . فقلت : هل في غنمك من لبن ؟ قال : نعم . قال : قلت : هل أنت حالب لى ؟ قال : نعم . قال : فأمرته فاعتقل شاة منها ، ثم أمرته فنفض ضرعها من الغبار ، ثم أمرته فنفض كفيّيه من الغبار ، ومعى إداوة على فمها خرقة ، فحلب لى كُثْبَةً من اللبن ، فصببت - يعنى الماء - على القدح حتى برد أسفله ، ثم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافيته ، وقد استيقظ ، فقلت : اشرب يا رسول الله . فشرب حتى رضيت ، ثم قلت : هل أنى الرحيل ؟ قال : فارتحلنا ، والقوم يطلبوننا ، فلم يدركنا أحد منهم إلا سراقه بن مالك بن جُعْثُم على فرس له . فقلت : يا رسول الله هذا الطلب قد لحقنا . فقال : «لَا تَحْزَنُ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا» . حتى إذا دنا منا فكان بيننا ، وبينه قدر رمح أو رمحين أو ثلاثة . قال : قلت : يا رسول الله ، هذا الطلب قد لحقنا . وبكيت . قال : «لم تبكى» ؟ قال : قلت : أما والله ما على نفسى أبكى ، ولكن أبكى عليك . قال : فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «اللهم اكفيناها بما شئت» . فساخت

قوائم فرسه إلى بطنها في أرض صُلْد ، ووُثِب عنها ، وقال : يا محمد ،
 قد علمت أن هذا عملك ، فادع الله أن ينجيني مما أنا فيه ، فوالله
 لأُعَمِّينَ على مَنْ ورائي من الطلب ، وهذه كنانتي فخذ منها سهما ،
 فإنك ستمر بإبلى وغنمى في موضع كذا وكذا فخذ منها حاجتك .
 قال : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا حاجة لي فيها » . قال :
 ودعا له رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأُطلق ، فرجع إلى أصحابه
 ومضى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وأنا معه حتى قدمنا المدينة .
 فتلقاه الناس ، فخرجوا في الطريق ، وعلى الأجاجير ، فاشتد الخدم
 والصبيان في الطريق يقولون : الله أكبر ، جاء رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ، جاء محمد . قال : وتنازع القوم : أيهم ينزل عليه . قال :
 فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « أنزل الليلة على بني النجار .
 أخوال عبد المطلب لأكرمهم بذلك » . فلما أصبح غدا حيث أمر .

قال البراء بن عازب : أول من كان قد قدم علينا من المهاجرين
 مصعب بن عمير أخو بني عبد الدار ، ثم قدم علينا ابن أم مكتوم
 الأعمى أخو بني فِهْر ، ثم قدم علينا عمر بن الخطاب في عشرين راكبا
 فقلنا : ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو على أثرى .
 ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر معه . قال البراء :
 ولم يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قرأت سُورًا من المفَصَّل .
 قال إسرائيل : وكان البراء من الأنصار من بني حارثة^(١) .

(١) أدبنا : سرنا في الليل . أحثنا : أسرعنا . وفي مسند أبي بكر للمروزي (اختبأنا) .
 خطأ . وفي البخاري (أحيينا) . والأنسب للسياق ما في المسند . أظهرنا : قام قائم الظهيرة واستوت
 الشمس فوق الروم . أهويت إليها : أتيتها مسرعا . الإداوة : إناء يكون فيه الماء للوضوء . كُتِبَ من =

٤ - حدثنا وكيع قال : قال إسرائيل : قال أبو إسحاق ، عن زيد بن
يُثَيع ، عن أبي بكر أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه ببراءة لأهل مكة :
« لا يحج بعد العام مشرك ، ولا يطوف بالبيت عريان ، ولا يدخل
الجنة إلا نفس مسلمة ، من كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه
وسلم مدة فأجله إلى مدته ، والله برىء من المشركين ورسوله . قال :
فسار بها ثلاثا ، ثم قال لعلي ، رضي الله تعالى عنه : الحقه فردَّ عليَّ
أبا بكر ، وبلغها أنت . قال : ففعل . قال : فلما قدم على النبي صلى الله
عليه وسلم أبو بكر بكى . قال : يا رسول الله ، حدثت في شيء ؟ قال :
ما حدث فيك إلا خير ، ولكن أمرت أن لا يبلغه إلا أنا أو رجل
مني » . (١)

٥ - حدثنا محمد بن جعفر قال : ثنا شعبة ، عن يزيد بن خُمير ، عن
سُلَيم بن عامر ، عن أوسط قال : خطبنا أبو بكر ، رضي الله عنه ، فقال :
قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى هذا عام الأول - وبكى

= ابن : قدر قليل منه ، وكل ما اجتمع من الطعام . الطلب : من تبعوهما من قريش . لأعين :
لأصرفن . ساخت : انغرس . كنانتي : جمعة سهامى . الأجاجير . جمع إجار وهو : السطح ليس
حوله ما يمنع الساقط منه .

والحديث أخرجه البخارى مختصرا ٨٢/٥ عن البراء ومسلم ٢٣٦/٨ ، ٢٣٧ مع اختلاف في اللفظ .
وعلى الموافقة الحافظ إسماعيل الأصفهاني في سير السلف ورقة رقم ٣٥ تاريخ خط الأثرية .
وأخرجه المروذى في مسند أبي بكر من حديث عثمان بن عمر وعبيد الله بن موسى عن إسرائيل
وقول البراء ليس فيه ١٢٧ .

(١) أخرجه الترمذى مختصرا عن أنس وابن عباس ٨/٨٥ ، ٤٨٦ ، والبخارى مع اختلاف
يسير من طرق عن أبي هريرة ٨١/٦ .

والحكمة من إبلاغه قريشا هو أو رجل من أهله : أن عادة العرب ألا ينقض العهد إلا من
عقده أو من هو بسبيل منه ، فأجراهم على عاداتهم . (فتح البارى ٨/٢٢٢) .
وأخرجه المروذى برقم ٣٢ بسند أحمد مرويا عن سفيان بن وكيع وهو ضعيف . وليس فيه
بكاء أبو بكر . وانظر (إلكيا الهراسي . أحكام القرآن . ورقة ١١٦ خط رقم ٤٣٨ تفسير بدار
الكتب المصرية)

أبوبكر - فقال أبوبكر : سلوا الله العافاة. أو قال : العافية ، فلم يؤت
أحد قط بعد اليقين أفضل من العافية ، أو العافاة ، عليكم بالصدق
فإنه مع البر ، وهما في الجنة ، وإياكم والكذب فإنه مع الفجور ،
وهما في النار ، ولا تحاسدوا ، ولا تبأغضوا ، ولا تقاطعوا ،
ولا تدأبروا ، وكونوا إخوانا كما أمركم الله تعالى^(١) .

٦ - حدثنا عبد الرحمن بن مهدي وأبو عامر قالا : ثنا زهير - يعني ابن
محمد - عن عبد الله - يعني ابن محمد بن عقيل - عن معاذ بن رفاع
ابن رافع الأنصاري ، عن أبيه رفاع بن رافع قال : سمعت أبا بكر
الصديق رضي الله عنه يقول على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : - فبكى أبو بكر حين
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم - ثم سُرِّي عنه - ثم قال : سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في هذا القبط عام الأول : « سلوا
الله العفو والعافية ، واليقين في الآخرة والأولى » .

٧ - حدثنا أبو كامل قال : ثنا حماد - يعني ابن سلمة - عن ابن أبي
عتيق ، عن أبيه ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « السواك مطهرة للفم ، مرضاة للرب »^(٢) .

٨ - حدثنا هاشم بن القاسم [الكنانى] قال : ثنا الليث بن سعد قال : حدثني

٣/١ يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو - عن /

(١) تدأبروا : تعادوا وتناحروا . وأخرجه ابن ماجة في الدعاء مع تقديم وتأخير ١٢٦٥/٢
والترمذى في البر مختصر ٦٥/٦ عن أنس . ومسلم في البر ٨/٨ ، ٩ . وفي الباب عن ابن عمر
في الترمذى ١٤٥/٦ وعن العباس بن عبد المطلب ١٩٠/٦ . والحديث التالى مختصر منه . وأخرجه
الطيالسى في مسنده ص ٣ . وأخرج نحوه البخارى في الأدب المفرد عن العباس رقم (٧٢٦) .

(٢) أخرجه النسائى عن حميد بن مسعدة ، عن يزيد بن زريع حدثني عبد الرحمن بن أبي عتيق
عن أبيه عن عائشة وسند النسائى يقوى سند الإمام لأن فيه انقطاعا ٥/١ .

أبي بكر الصديق أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : علمني دعاء أدعوه به في صلاتي . قال : « قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم » . وقال يونس : « كبيراً » .

حدثناه حسن الأشيب ، عن ابن لهيعة قال : قال : « كبيراً » ^(١) .

٩ - حدثنا عبد الرزاق قال : ثنا معمر ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة

رضي الله عنها : أن فاطمة والعباس أتيا أبا بكر رضي الله عنه يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهما حينئذ يطلبان أرضه من فذلك ، وسهمه من خيبر ، فقال لهم أبو بكر : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا نُورَث ، ما تركنا صدقة » . إنما يأكل آل محمد في هذا المال ، وإني والله لا أدعُ أمراً رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه إلا صنعته ^(٢) .

= وابن أبي عتيق الذي يروي عنه حماد بن سلمه اسمه : عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله ابن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق . قال الرازي : لم يسمع من أبي بكر . فالحديث مرسل (المراسيل : ٨٤) المثني ببغداد . وأخطأ محقق مسند أبي بكر فجعل والد ابن أبي عتيق عبد الله بن محمد . هامش مطبوعة المكتب الإسلامي بيروت ص ١٧٤ . وقال ابن أبي حاتم : الصحيح عن ابن أبي عتيق عن أبيه عن عائشة . قال أبو زرعة : أخطأ فيه حماد . وقال أبو حاتم : أو من ابن أبي عتيق (علل الحديث ١٢/١) .

وأخرجه الشافعي وابن حبان عن عائشة . والطبراني عن ابن عباس بزيادة (ومجلة للبصر) . (كشف الخفا ٥٥٤/١) . حلب .

(١) أخرجه البخاري في التوحيد ١٤٤/٩ . ومسلم في الذكر ٧٤/٨ ، ٧٥ . وابن ماجه في الدعاء ١٢٦١/٢ . والترمذي في الدعاء ٥١٠/٩ . والنسائي في السهو ٥٣/٣ .

(٢) أخرجه البخاري في الفرائض ١٨٥/٨ ومطولا في فرض الخمس ٩٦/٤ . ومسلم في الجهاد مطولا من طريق عقيل عن الزهري ١٥٣/٥ ، ١٥٤ ، ١٥٥ . والنسائي في الفتي ١٣٢/٧ . وفذلك : قرية بينها وبين المدينة يومان ، وقيل : ثلاثة . أفاءها الله على النبي صلى الله عليه وسلم سنة سبع (معجم البلدان ٢٣٨/٤) .

ونخير : ناحية على ثمان برد من المدينة لمن يريد الشام ، يطلق على الولاية كلها (معجم البلدان ٤٠٩/٢) .

١٠ - حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال : ثنا حيوة بن شريح قال : سمعت عبد الملك بن [أبي بكر بن عبد الرحمن بن] الحرث يقول : إن أبا هريرة قال : سمعت أبا بكر الصديق ، رضى الله عنه ، على هذا المنبر يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم من عام الأول . ثم استعبر أبو بكر وبكى ، ثم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لم تُؤتُوا شيئاً بعد كلمة الإخلاص مثل العافية ، فاسألوا الله العافية »^(١) .

١١ - حدثنا عفان قال : ثنا همام قال : أخبرنا ثابت [البناي] ، عن أنس ، أن أبا بكر حدثه قال : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وهو في الغار - وقال مرة : ونحن في الغار - لو أن أحدهم نظر إلى قدميه لأبصرنا تحت قدميه . قال : فقال : « يا أبا بكر ، ما ظنك باثنين الله ثالثهما »^(٢) .

١٢ - حدثنا روح بن عبادة قال : ثنا ابن أبي عروبة ، عن أبي التياح ، عن المغيرة بن سبيع ، عن عمرو بن حريث ، عن أبي بكر الصديق قال : ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم « أن الدجال يخرج من أرض بالمشرق يقال لها : خراسان ، يتبعه أقوام كأن وجوههم المجان المطرقة »^(٣) .

(١) قارن برقم (٥) واستعبر : خنقته الدموع .

(٢) أخرجه البخاري ٨٣/٦ . والترمذي ٤٩٥/٨ . وقال : حسن صحيح غريب . إنما يروى من حديث همام .

(٣) أخرجه الترمذي في الفتن ٤٩٥/٦ . وقال : لا يعرف إلا من حديث أبي التياح . وفي الباب عن أبي هريرة وعائشة رضى الله عنهما . وأخرجه ابن ماجة في الفتن ١٣٥٣/٢ . وفي ابن ماجة وأبي داود والنسائي عن النواس بن سميان : أنه يخرج من خلة بين الشام والعراق ، وأن فواتح سورة الكهف حفظ من فتنته (المعتمد . في تفسير سورة الأنبياء ورقة ٢٨٠) .

والمجان المطرقة بضم الميم وسكون الطاء وفتح الراء أو بفتح الطاء وتشديد الراء وفتحها هي : التروس التي يطرق بعضها على بعض كالنعل المصوفة ، يعني أنها غليظة . كثيرة اللحم منبسطة

١٣ - حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم . قال : ثنا صدقة بن موسى صاحب الدقيق ، عن فرقد ، عن مرة بن شراحيل ، عن أبي بكر الصديق رضى الله عنهم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سىء الملكة ، وأول من يقرع باب الجنة المملوكون إذا أحسنوا فيما بينهم وبين الله ، عز وجل ، وفيما بينهم وبين مواليتهم »^(١) .

١٤ - حدثنا عبد الله بن محمد بن أبي شيبة ، قال عبد الله ، وسمعت من عبد الله بن أبي شيبة قال : ثنا محمد بن فضيل ، عن الوليد بن جُمَيْع ، عن أبي الطفيل قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت فاطمة إلى أبي بكر : أنت ورثت رسول الله صلى الله عليه وسلم أم أهله ؟ قال : فقال : لا بل أهله . قالت : فأين سهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فقال أبو بكر : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله ، عز وجل ، إذا أطعم نبيا طعمة ، ثم قبضه جعله للذي يقوم من بعده ، فرأيت أن أردّه على المسلمين » . فقالت : فأنت ، وما سمعت من رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أعلم^(٢) .

(١) فرقد السبخى . كان زاهدا صالحا ضعيف الحديث من جهة الحفظ . قال أحمد بن حنبل : صالح ليس بالقوى في الحديث (الضعفاء . من اسمه فرقد) وصدقه بن موسى صاحب الدقيق ضعيف . قال ابن حبان : كان شيخا صالحا ليس الحديث من صناعته . وكان يقلب الأخبار (الضعفاء . من اسمه صدقة) . والحب بفتح الحاء هو : الخداع الغاش . وسىء الملكة هو : الذى يسىء معاملته من تحت يده من الممالك والخدم وأخرج الترمذى شطره الأخير عن أبي بكر ٧٧/٦ وأخرجه فى البر ٩٨/٦ وفيه (منان) بدل (سىء الملكة) . وقال : حسن غريب . وابن ماجه فى الأدب ١٢١٧/٢ وأخرجه المروذى مختصرا لشطره الأخير ص ١٦٩ .

(٢) قارن برقم (٩) وهذا الحديث نقله ابن كثير عن المسند ٢٨٩/٥ وأشار إلى ما فيه من نكارة المتن من قول فاطمة رضى الله عنها مما لا يتفق مع قدرها ، ولا يتفق مع نهاية الحديث .

١٥ - حدثنا إبراهيم بن إسحاق الطالقاني قال : حدثني النضر بن شميل المازني قال : حدثني أبو نعمة قال : حدثني أبو هنيئة البراء بن نوفل ، عن والان العدوي ، عن حذيفة ، عن أبي بكر الصديق ، رضي الله عنه ، قال : أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فصلى الغداة ، ثم جلس حتى إذا كان من الضحى ضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم جلس مكانه حتى صلى الأولى والعصر والمغرب كل ذلك لا يتكلم ، حتى صلى العشاء الآخرة ، ثم قام إلى أهله . فقال الناس لأبي بكر : ألا تسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شأنه ؟ صنع اليوم شيئاً ما صنعه قط . قال : فسأله ، فقال : « نعم عرض علي ما هو كائن من أمر الدنيا ، وأمر الآخرة ، فجمع الأولون والآخرون بصعيد واحد ، ففُطِعَ الناس بذلك ، حتى انطلقوا إلى آدم عليه السلام والعرق يكاد يُلْجَمهم . فقالوا : يا آدم أنت أبو البشر ، وأنت اصطفاك الله عز وجل ، اشفع لنا إلى ربك . قال : لقد لقيت مثل الذي لقيتم ، انطلقوا إلى أبيكم بعد أبيكم ، إلى نوح (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) . قال : فينطلقون إلى نوح عليه السلام فيقولون : اشفع لنا إلى ربك ، فأنت اصطفاك الله واستجاب لك في دعائك ، ولم يدع على الأرض من الكافرين دياراً . فيقول : ليس ذاكم عندي ، انطلقوا إلى إبراهيم عليه السلام ، فإن الله عز وجل ، اتخذ خليلاً ، فينطلقون إلى إبراهيم ، فيقول : ليس ذاكم عندي ، ولكن انطلقوا إلى موسى عليه السلام ، فإن الله عز وجل كلمه تكليماً . فيقول موسى عليه السلام : / ليس ذاكم عندي ، ولكن انطلقوا إلى عيسى بن مريم ، فإنه يبرئ الأكمه والأبرص ويحيي

الموتى . فيقول عيسى : ليس ذاكم عندى ، ولكن انطلقوا إلى سيد ولد آدم ، فإنه أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ، انطلقوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، فيشفع لكم إلى ربكم ، عز وجل . قال : فينطلق ، فيأتى جبريل عليه السلام ربه ، فيقول الله عز وجل : ائذن له ، وبشره بالجنة . قال : فينطلق به جبريل فيخر ساجدا قدر جمعة ، ويقول الله عز وجل : ارفع رأسك يا محمد ، وقل يُسمع ، واشفع تُشفع . قال : فيرفع رأسه ، فإذا نظر إلى ربه ، عز وجل ، خر ساجدا قدر جمعة أخرى ، فيقول الله عز وجل : ارفع رأسك ، وقل يُسمع ، واشفع تشفع . قال : فيذهب ليقع ساجدا ، فيأخذ جبريل عليه السلام بضبعيه ، فيفتح الله ، عز وجل ، عليه من الدعاء شيئا لم يفتحه على بشر قط ، فيقول : أى رب ، خلقتنى سيد ولد آدم ، ولا فخر ، وأول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة ، ولا فخر ، حتى إنه ليرد على الحوض أكثر مما بين صنعاء وأيلة . ثم يقال : ادعوا الصديقين فيشفعون ، ثم يقال ادعوا الأنبياء . قال : فيجىء النبي ، ومعه العصاة والنبي ومعه الخمسة والستة ، والنبي وليس معه أحد ، ثم يقال : ادعوا الشهداء فيشفعون لمن أرادوا . قال : فإذا فعلت الشهداء ذلك قال : يقول الله عز وجل : أنا أرحم الراحمين ، أدخلوا جنتى من كان لا يشرك بى شيئا . قال : فيدخلون الجنة . قال : ثم يقول الله عز وجل : انظروا فى النار هل تلقون من أحد عمل خيرا قط ؟ قال : فيجدون فى النار رجلا ، فيقول له : هل عملت خيرا قط ؟ فيقول : لا ، غير أنى كنت أسامح الناس فى البيع والشراء . فيقول الله عز وجل : اسمحوا لعبدى كما سمح له إلى عبىدى - ثم يخرجون من النار رجلا

فيقول له : هل عملت خيرا قط ؟ فيقول : لا ، غير أنني قد أمرت ولدي :
إذا مت فأحرقوني بالنار ثم اطحنوني ، حتى إذا كنت مثل الكحل
فاذهبوا بي إلى البحر ، فاذروني في الريح ، فوالله لا يقدر على رب العالمين
أبدا . فقال الله عز وجل : لم فعلت ذلك ؟ قال من مخافتك . قال :
فيقول الله عز وجل : انظر إلى مُلكِ أعظم ملك ، فإن لك مثله وعشرة
أمثاله . قال : فيقول : لم تسخر بي وأنت الملك ؟ قال : وذاك الذي
ضحكت منه من الضحى» (١) .

١٦ - حدثنا هاشم بن القاسم قال : ثنا زهير ، يعني ابن معاوية ، قال :
ثنا إسماعيل بن أبي خالد قال : ثنا قيس [بن أبي حازم] قال :
قام أبو بكر رضى الله عنه ، فحمد الله عز وجل ، وأثنى عليه فقال : أيها
الناس انكم تقرءون هذه الآية : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ
لَا يَظُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) ، إلى آخر الآية ، وإنكم تضعونها على
غير موضعها ، وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
« إن الناس إذا رأوا المنكر ، ولا يغيروه أوشك الله أن يعمهم بعقابه »
قال : وسمعت أبا بكر ، رضى الله عنه ، يقول : يا أيها الناس ، إياكم

(١) فظع الأمر كفرح : استعظمه ولم يثق أنه يطيقه . والديار بتشديد الياء أصله صاحب
الدير . والمراد به النسمة من الناس . ضبعيه . تثنية ضبع ، وهو العضد كلها ، أو أوسطها
بلحمها . وأيلة في أقصى شمال الحجاز ، وتعرف الآن بالعقبة .

وحديث أبي بكر في الشفاعة رواه البزار وأبو يعلى ، وأبو عوانة (خوض البحار الزاخرة
لابن علان خط رقم ٥٩٤ حديث الأزهري ، ورقة ٢٠٠) . وفي الباب عن أبي هريرة البخاري
ومسلم والترمذي (المعتمد ورقة ٢٠٤) . وابن أبي حاتم وابن جرير (خوض البحار الزاخرة) .
وأخرجه البخاري في التوحيد عن أنس ١٦٠/٩ . ومسلم في التوبة ٩٨/٨ . مع اختلاف وابن ماجه
في الزهد ١٤٤٥/٢ . مع اختلاف في اللفظ . وانظر الكنى للدولابي ١٥٥/١ ، ١٥٦ .

والكذب ، فإن الكذب مجانب للإيمان^(١) .

١٧ - حدثنا هاشم قال : ثنا شعبة قال : أخبرني يزيد بن خمير قال : سمعت سُلَيْمَ بن عامر - رجلاً من حَمِيرَ - يحدث عن أوسط بن إسماعيل ابن أوسط البَجَلِي ، يحدث عن أبي بكر أنه سمعه حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الأول مقامى هذا ، ثم بكى ، ثم قال : « عليكم بالصدق فإنه مع البر ، وهما في الجنة ، وإياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما في النار ، وسلوا الله العافاة ، فإنه لم يؤت رجل بعد اليقين شيئاً خيراً من العافاة ، ثم قال : لا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخواناً^(٢) » .

١٨ - حدثنا عفان [بن مسلم] قال : ثنا أبو عَوَّانة ، عن داود بن عبد الله الأودِي ، عن حُمَيْد بن عبد الرحمن قال : توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر في طائفة من المدينة . قال : فجاء فكشف عن وجهه فقبله . وقال : فداك أبي وأُمي ، ما أطيبك حيا وميتا ، مات محمد صلى الله عليه وسلم ، ورب الكعبة ، فذكر الحديث . قال : فانطلق أبو بكر وعمر يتقاوَدَانِ حتى أتوهم ، فتكلم أبو بكر ، ولم يترك شيئاً أنزل في الأنصار ولا ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من شأنهم إلا وذكره ، وقال : ولقد علمتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو سلك الناس وادياً ، وسلك الأنصار وادياً سلكت وادى

(١) قارن برقم (١ ، ٥) وإسماعيل بن أبي خالدة ثقة ، وليس بإسماعيل بن خالد المجهول .
والشطر الثاني أخرجه ابن عدى عن أبي بكر مرفوعاً . وقال الدارقطني في العلل : رفعه بعضهم ، ووقفه آخرون ، وهو أصح . (كشف الخفا ٢/١٦٠ ، ١٦١) .
(٢) قارن برقم (٥) فلا خلاف إلا في شيخ أحمد وتقديم وتأخير . وقارن أيضاً برقم (١٠)

الأنصار » . ولقد علمت يا سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وأنت قاعد : « قريش وُلَاةُ هذا الأمر فَبَرُّ الناس تبع لبرِّهم ، وفاجرهم تبع لفاجرهم » . قال : فقال له سعد : صدقت ، نحن الوزراء ، وأنتم الأمراء (١) .

١٩ - حدثنا علي بن عياش قال : ثنا العطاء بن خالد قال : حدثني رجل من أهل البصرة ، عن طلحة بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أبي بكر الصديق ، عن أبيه قال : سمعت أبي يذكر أن أباه سمع / ٥/أبا بكر وهو يقول : قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، العمل على ما فرغ منه أو على أمر مؤتلف ؟ قال : « بل على أمر قد فرغ منه » . قال : قلت : ففيم العمل يا رسول الله ؟ قال : « كل ميسر لما خلق له » (٢) .

٢٠ - حدثنا أبو اليان قال : أخبرنا شعيب ، عن الزهري قال : أخبرني رجل من الأنصار من أهل الفقه أنه سمع عثمان بن عفان ، رضي الله عنه يحدث أن رجالا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي النبي صلى الله عليه وسلم حزنوا عليه حتى كاد بعضهم يؤسوس ،

(١) أخرج البخاري الشطر الأول في فضائل الصحابة ٣٨/٥ . و (الأمراء من قريش) أخرجه البخاري في الأحكام بمعناه ٧٨/٩ ، وحيد بن عبد الرحمن هذا إن كان ابن عوف فالسند منقطع (المراسيل ١٨) . أو هو البصري التابعي الثقة فلا انقطاع . وهناك حميد بن عبد الرحمن آخر لا نظنه هذا فهو مجهول يروي عن أبيه عن جده (الضعفاء لابن الجوزي . خط ١٢٩ مصطلح الأزهرية) من اسمه حميد .

(٢) أمر مؤتلف : مبتدأ من الإنسان . وأخرجه البخاري في التوحيد ٣٩/٨ عن ابن مسعود وفي القدر بمعناه عن عمران بن حصين ١٥٣/٨ . والترمذي عن عمر في التفسير ١٤٣/٨ وقال : غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الملك بن عمرو . وابن حبان في زوائده عن عمرو جابر ص ٤٤٨ . السلفية . وفي السند مجهول أضعف الإسناد ، وستأتي شواهد تقويه .

قال عثمان : وكنت منهم ، فبينما أنا جالس في ظل أُطَم من الآطام مر عليّ عمر ، رضي الله عنه ، فسلم عليّ فلم أشعر أنه مرّ ولا سلّم ، فانطلق عمر حتى دخل عليّ أبي بكر رضي الله عنه فقال له : ما يعجبك أنّي مررت عليّ عثمان فسلمت عليه فلم يرد عليّ السلام ؟ وأقبل هو وأبو بكر في ولاية أبي بكر رضي الله عنه حتى سلما عليّ جميعا ، ثم قال أبو بكر : جاءني أخوك عمر فذكر عمر أنه مر عليك ، فسلم فلم ترد عليه السلام ، فما الذي حملك عليّ ذلك ؟ قال : قلت : ما فعلت . فقال عمر : بلى والله لقد فعلت ، ولكنها عبّيتكم يا بني أمية ، قال : قلت : والله ما شعرت أنك مررت ، ولا سلمت . قال أبو بكر : صدق عثمان ، وقد شغلوك عن ذلك أمر ؟ فقلت : أجل . قال : ما هو ؟ فقال عثمان رضي الله عنه : توفي الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم قبل أن نسأله عن نجاة هذا الأمر ، قال أبو بكر : قد سألته عن ذلك ، قال : فقممت إليه فقلت له : يا أيّ وأيّ أنت أحق بها ، قال أبو بكر : قلت : يا رسول الله ما نجاة هذا الأمر ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قبل مني الكلمة التي عرضت عليّ عمّي فردها عليّ فهي له نجاة »^(١) .

٢١ - حدثنا يزيد بن عبد ربه قال : ثنا بقرية بن الوليد قال : حدثني شيخ من قريش ، عن رجاء بن حيوة ، عن جُنادة بن أبي أمية ، عن يزيد بن أبي سفيان قال : قال أبو بكر ، رضي الله عنه ، حين بعثني إلى الشام : يا يزيد ، إن لك قرابة عسيّت أن تؤثرهم بالإمارة ، وذلك أكبر ما أخاف عليك ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

(١) الأُطَم : المكان المرتفع . والعبية : الكبرياء . وفي السند مجهول أضعفه . والحديث مخرج في مسند عثمان بمعناه بسند متصل وفي مسند طلحة أيضاً . وأخرج معناه ابن ماجة في الأدب ١٢٤٧/٢ . والمروزي في مسند عمر بسند فيه ضعيفان عن الزهري ص ٤٦ . وانظره في مجمع الزوائد ١٥/١٥

« من وكى من أمر المسلمين شيئاً فأمر عليهم أحداً محاباة فعليه لعنة الله ، لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً حتى يدخله جهنم ، ومن أعطى أحداً حمى الله فقد انتهك في حمى الله شيئاً بغير حقه ، فعليه لعنة الله ، أو قال : تبرأت منه ذمة الله عز وجل » (١) .

٢٢ - حدثنا هاشم بن القاسم قال : ثنا المسعودي قال : حدثني
بُكَير بن الأَخْنَس ، عن رجل عن أَبِي بَكْر الصديق قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « أُعْطِيت سَبْعِينَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ ،
وَجُوهُهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ، وَقُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ ، فَاسْتَزِدْت
رَبِّي ، عَزَّوَجَلَّ ، فزادني مع كل واحد سَبْعِينَ أَلْفًا » . قال أَبُو بَكْر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :
فَرَأَيْتَ أَنَّ ذَلِكَ آتٍ عَلَى أَهْلِ الْقُرَى ، وَمُصِيبٌ مِنْ حَافَاتِ الْبُؤَادَى (٢) .

٢٣ - حدثنا عبيد الوهاب بن عطاء ، عن زياد الجصاص ، عن
علي بن زيد ، عن مجاهد ، عن ابن عمر قال : سمعت أبا بكر يقول :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من يعمل سُوءًا يُجْزَ به في الدنيا »^(٣)

(١) بقية بن الوليد مدلس . قال الإمام أحمد : إذا حدث عن غير معروفين فلا (الضعفاء .
مفاريذ حرف الباء) . ولكنه يقبل مثل هذا الوجود شواهد له صحيحة بمعناه ، وما لم يدفعه
في الباب شيء . والصرف التوبة . وقيل : النافلة . والعدل : الفريضة . وأخرجه المروزي
ص ٢٠١ . والحاكم في المستدرک ٩٣/٤ .

(٢) في الإستناد مجهول أضعفه . وأخرجه الترمذى بنحوه عن أبي أمامة (يتسير الوصول ٣/٣٥٠) . حلبى . والبخارى في الرقاق ٨/١٤٠ ، ١٤١ ، ومسلم في الإيمان ١/١٣٧ . وابن
ماجة في الزهد ٢/١٤٣٣ عن أبي أمامة وغيره .

(٣) أخرجه السيوطى فى الدر المنثور ٢/٢٢٦ وعزاه إلى البزار وابن جرير وابن مردويه والخطيب فى المتفق والمفترق عن أبى بكر . وأخرجه الترمذى فى التفسير بمعناه ٨/٤٠٠ ، ٤٠١ ونقل المتق الهندى عن ابن كثير صحة إسناد ابن عمر (منتخب كنز العمال ١/٤٣٤) هامش المسند وأخرجه ابن كثير فى التفسير ٢/٥٨٨ عن ابن مردويه . والحاكم فى المستدرک ٣/٧٤ ، ٧٥ . والبيهقى فى السنن ٣/٣٧٣ عن أبى بكر برواية ستأتى فى رقم (٦٨) وانظر (٦٩ ، ٧٠ ، ٧١) وابن جرير فى التفسير حديث رقم ١٠٥٢٣ ، ١٠٥٢٨ . وهى طرق تقوى سند هذا الحديث .

٢٤ - حدثنا يعقوب [بن إبراهيم] ، ثنا أبي ، عن صالح قال : قال ابن شهاب : أخبرني رجل من الأنصار غير متهم أنه سمع عثمان ابن عفان يحدث أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم حزنوا عليه حتى كاد بعضهم أن يوسوس . قال عثمان : فكنت منهم ، فذكر معنى حديث أبي اليان عن شعيب^(١) .

٢٥ - حدثنا يعقوب [بن إبراهيم] ، قال ثنا أبي ، عن صالح [بن كيسان] ، قال ابن شهاب : أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته : أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت أبا بكر ، رضي الله عنه ، بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقسم لها ميراثها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفاء الله عليه ، فقال لها أبو بكر رضي الله عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا نورث ، ما تركنا صدقة » فغضبت فاطمة ، عليها السلام ، فهجرت أبا بكر رضي الله عنه ، فلم تزل مهاجرة حتى توفيت ، قال : وعاشت بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ستة أشهر . قال : وكانت فاطمة رضي الله عنها تسأل أبا بكر نصيبها مما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من خيبر وفدك ، وصدقته بالمدينة ، فأبى أبو بكر رضي الله عنه عليها ذلك وقال : لست تاركا شيئاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمل به إلا عملت به ، وإني أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ ، فأما صدقته بالمدينة فدفعتها عمر إلى عليّ وعباس ، فغلبه عليها عليّ ، وأما خيبر وفدك فأمسكهما

(١) قارن برقم (٢٠) وفي كليهما رجل مجهول .

٦/١ عمر رضى الله عنه ، وقال : هما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم / كانتا لحقوقه التي تَعْرُوهُ ، ونوائبه ، وأمرهما إلى من ولى الأمر . قال : فهما على ذلك اليوم^(١) .

٢٦ - حدثنا حسن بن موسى وعفان قالا : ثنا حماد بن علي ابن زيد [بن جلعان] عن القاسم بن محمد، عن عائشة رضى الله عنها أنها تمثلت بهذا البيت وأبو بكر رضى الله عنه يقضى :

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ رَبِيعُ الْيَتَامَى عِصْمَةٌ لِلْأَرَامِلِ
فقال أبو بكر رضى الله عنه : ذاك والله رسول الله صلى الله عليه وسلم^(٢) .

٢٧ - حدثنا عبد الرزاق ، قال : أخبرني ابن جريج قال : أخبرني أبي ، أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يدروا أين يَقْبَرُونَ النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال أبو بكر رضى الله عنه : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لن يُقْبَرَ نبي إلا حيث يموت » . فَأَخْرَوْا فراشه وحفروا له تحت فراشه^(٣) .

٢٨ - حدثنا حجاج [بن محمد] قال : ثنا ليث بن سعد قال : حدثني يزيد بن أبي حبيب ، عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو بن العاص ، عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم :

(١) قارن برقم (٩ ، ١٤) .

(٢) البيت مروي في سيرة ابن هشام ٢٩١/١ ، ٢٩٩ والبداية والنهاية ٥٣/٣ ، ٥٧ وخزانة الأدب ٢٥/١ ، ٢٦ من قصيدة لأبي طالب قالها في الشعب لما اعتزل مع بني هاشم وبني عبد المطلب قريشا وفيه (ثمال اليتامى) . وأخرجه ابن ماجه في الإقامة ٤٠٥/١ والبخارى ٣٤/٢ في الاستسقاء عن ابن عمر .

(٣) المتن انفرد به الإمام أحمد . وابن جريج هو عبد الملك . وأبوه : عبد العزيز بن جريج . قال ابن أبي حاتم يروي عن عائشة رضى الله عنها . وقال الإمام أحمد : لم يلقها . وقال أبو زرعة : أحاديثه عن أبي بكر مرسل (المراسيل ٤٩) .

علمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى ، قال : « قل : اللهم إني ظلمت نفسى ظلما كثيرا ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لى مغفرة من عندك وارحمنى ، إنك أنت الغفور الرحيم ^(١) » .

٢٩ - حدثنا حماد بن أسامة قال : أخبرنا إسماعيل ، عن قيس قال : قام أبو بكر فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : يا أيها الناس ، إنكم تقرأون هذه الآية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ) حتى أتى على آخر الآية . ألا وإن الناس إذا رأوا الظالم لم يأخذوا على يديه أوشك الله أن يعمهم بعقابه ، ألا وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس » وقال مرة أخرى : وإنا سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ...

٣٠ - حدثنا يزيد بن هارون قال : أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، عن أبي بكر الصديق قال : أيها الناس ، إنكم تقرأون هذه الآية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) وإنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقابه ^(٢) » .

٣١ - حدثنا يزيد قال : أخبرنا همام ، عن فرقد السبخى ، وعفان ، قالا : حدثنا مرة الطيب ، عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة سئ المملكة »

٣٢ - حدثنا يزيد بن هارون ، أخبرنا صدقة بن موسى ، عن

(١) قارن برقم (٨) فلا خلاف إلا فى شيخ الإمام ، وشك يونس .

(٢) انظر رقم (١ ، ١٦ ، ٢٩) وقارن الزيادات .

فرقد السبخى ، عن مرة الطيب ، عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ،
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يدخل الجنة خَبٌّ ولا بخيل ،
ولا منان ، ولا سئ الملكة ، وأول من يدخل الجنة المملوك إذا أطاع
الله وأطاع سيده » (١) .

٣٣ - حدثنا روح . قال : ثنا سعيد بن أبي عروبة ، عن أبي
التيّاح ، عن المغيرة بن سبيع ، عن عمرو بن حريث ، أن أبا بكر
الصديق رضى الله عنه أفاق من مَرَضَةٍ له فخرج إلى الناس ، فاعتذر
بشيء وقال : ما أردنا إلا الخير ، ثم قال : حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم « أن الدجال يخرج من أرض يقال لها : خراسان ، يتبعه
أقوام كأن وجوههم المَجَانَّ المطرقة » (٢) .

٣٤ - حدثنا روح قال : ثنا شعبة ، عن يزيد بن خمير
قال : سمعت سليم بن عامر - رجلا من أهل حمص - وكان قد أدرك
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال مرة قال : سمعت أوسط
البجلي عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه قال : سمعته يخطب الناس ،
وقال مرة : حين استُخلف ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قام عام الأول مقامى هذا ، وبكى أبو بكر رضى الله عنه فقال : اسألوا
الله العفو والعافية ، فإن الناس لم يُعْطُوا بعد اليقين شيئا خيرا من
العافية ، وعليكم بالصدق فإنه فى الجنة ، وإياكم والكذب فإنه مع
الفجور ، وهما فى النار ، ولا تقاطعوا ، ولا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ،

(١) انظر رقم (١٣ ، ٣١) وقارن الزيادات ، وعفان الموجود فى السند السابق من
شيخ أحمد . وتقدير الكلام : وحدثنا عفان أخبرنا همام عن فرقد . قال يزيد وعفان ، حدثنا
مرة الطيب . . . الخ .

(٢) انظر رقم (١٢) وقارن الزيادة هنا .

ولا تدابروا ، وكونوا إخوانا كما أمركم الله عز وجل^(١) .

٣٥ - حدثنا يحيى بن آدم قال : ثنا أبو بكر - يعنى ابن عياش - عن عاصم ، عن زُرِّ ، عن عبد الله ، أن أبا بكر وعمر ، رضى الله عنهما بشراه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من سره أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أمّ عبد »^(٢) .

٣٦ - حدثنا يحيى بن آدم ، حدثنا أبو بكر ، ويزيد بن عبد العزيز عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن علقمة ، عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله . قال : غضا ، أو رطبا^(٣) .

٣٧ - حدثنا أبو سعيد مولى بنى هاشم ، ثنا عبد العزيز بن محمد وسعيد بن سلمة / بن أبي الحسام ، عن عمرو بن أبي عمرو ، عن أبي الحويرث ، ٧/١ [عبد الرحمن بن معاوية] عن محمد بن جبير بن مطعم ، أن عثمان رضى الله عنه قال : تمنيت أن أكون سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : ماذا ينجيننا مما يلتقى الشيطان فى أنفسنا ؟ فقال أبو بكر رضى الله عنه : قد سألته عن ذلك فقال : « ينجيكم من ذلك أن تقولوا ما أمرت به عى أن يقوله فلم يقله »^(٤) .

٣٨ - حدثنا إسماعيل بن إبراهيم [بن عُلَيَّة] ، عن يونس [بن عُبيد] ، عن الحسن ، أن أبا بكر رضى الله عنه خطب الناس فقال : قال رسول

(١) قارن برقم (٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١٧) .

(٢) ابن أم عبد هو : عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ، كان أشبه الناس هديا برسول الله صلى الله عليه وسلم . والفض : الرطب . والحديث أخرجه ابن ماجه فى فضل ابن مسعود ٤٩/١ . وفى الترمذى ٣١٢/١٠ : خلدوا القرآن من أربعة . منهم ابن مسعود .

(٣) هذا الحديث من مسند عمر رضى الله عنه وساقه الإمام هنا لمناسبة لما قبله ، إذ أن أبا بكر وعمر بشرا ابن مسعود رضى الله عنهم .
(٤) هذا الحديث مختصر من رقم (٢٠) .

الله صلى الله عليه وسلم : « يا أيها الناس ، إن الناس لم يعطوا في الدنيا خيرا من اليقين والمعافة ، فسلوهما الله عز وجل » (١) .

٣٩ - حدثنا يعقوب بن إبراهيم ، ثنا أبي ، عن ابن إسحاق قال : وحدثني حسين بن عبد الله ، عن عكرمة مولى ابن عباس ، عن ابن عباس قال : لما أرادوا أن يحفروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو عبيدة بن الجراح يَضْرَحُ كحفر أهل مكة ، وكان أبو طلحة زيد بن سهل يَحْفِرُ لأهل المدينة فكان يَلْحَدُ ، فدعا العباس رجلين ، فقال لأحدهما اذهب إلى أبي عبيدة ، وللآخر : اذهب إلى أبي طلحة ، اللهم خير لرسولك . قال : فوجد صاحب أبي طلحة أبا طلحة فجاء به ، فلحد لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) .

٤٠ - حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير ، ثنا عمر بن سعيد ، عن ابن أبي مليكة ، أخبرني عقبة بن الحارث قال : خرجت مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه من صلاة العصر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بليال ، وعلى ، عليه السلام ، يمشي إلى جنبه فمر بحسن بن علي يلعب مع غلمان ، فاحتمله على رقبتة وهو يقول :

وَأَبَايَ شِبْهَ النَّبِيِّ لَيْسَ شَبِيهَا بِعَلَى

(١) قارن برقم (٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١٧ ، ٣٤) وهذا الحديث مرسل ، لأن الحسن لم يدرك أبا بكر ، كانت سنة يوم بويج لعل رضي الله عنه أربع عشرة سنة (المراسيل ص ١٢) .
(٢) هذا الحديث من مسند ابن عباس ، وسيأتي هناك بطوله . وأخرجه ابن ماجة في الجنائز ٤٩٦/١ عن أنس ، وبمعناه عن عائشة . وفيه : استحباب اللحد للمسلمين دون الشق ، فهو لغيرنا . وحسين بن عبد الله الوارد في السند هو ابن عبد الله بن عباس . قال النسائي : متروك . وقال ابن المديني : متروك الحديث . وقال يحيى بن معين : ضعيف . وقال مرة أخرى : لا بأس به ، يكتب حديثه ، (الضعفاء من اسمه الحسين) .

قال : وعلى يضحك^(١) .

٤١ - حدثنا أسود بن عامر ، ثنا إسرائيل بن يونس ، عن جابر [الجعفي] ، عن عامر ، عن عبد الرحمن بن أبزى ، عن أبي بكر قال : كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم جالسا ، فجاء ماعز بن مالك فاعترف عنده مرة فردّه ، ثم جاءه فاعترف عنده الثانية فردّه ، ثم جاءه فاعترف الثالثة فردّه ، فقلت له : إنك إن اعترفت الرابعة رجمك . قال : فاعترف الرابعة ، فحبسه ، ثم سأل عنه فقالوا : ما نعلم إلا خيرا ، قال : فأمر برجمه^(٢) .

٤٢ - حدثنا علي بن عياش ، ثنا الوليد بن مسلم ، قال : أخبرني يزيد بن سعيد بن ذى عَصَوَان العنسي ، عن عبد الملك بن عمير اللخمي ، عن رافع الطائي رفيق أبي بكر في غزوة السلاسل قال : وسألته عما قيل من بيعتهم ، فقال ، وهو يحدثه عما تكلمت به الأنصار وما كلمهم به ، وما كلم به عمر بن الخطاب الأنصار ، وما ذكرهم به من إمامتي إياهم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه : فبايعوني لذلك ، وقبلتها منهم ، وتخوّفت أن تكون فتنة تكون بعدها ردة^(٣) .

(١) أخرجه الحافظ إسماعيل الأصبهاني في سير السلف . ورقة ١٣ والبخارى ٢٢٧/٤ في مناقب الحسن والحسين والبيت مروى فيه هكذا .

بأبي شبيه بالنبي ليس شبيه بعلي

(٢) أخرجه أبو يعلى والبخاري . انظر مجمع الزوائد ٢٦٦/٦ . وجابر الجعفي كذبه أيوب السخيتاني وأبو حنيفة ، وتركه يحيى بن معين . وقال الإمام أحمد : لم يتكلم فيه من قبل حديثه ، وإنما لرأيه . ووثقه شعبة والثوري (الضعفاء من اسمه جابر) . وللحديث شواهد تقويه ستأتي في مسند عمر رضي الله عنه . وأصله في الصحيحين من حديث أبي هريرة ، وابن عباس وجابر رضي الله عنهم (تلخيص الخبير ٣٥٠) ط الهند .

(٣) في المطبوعة أبو الوليد بن مسلم . خطأ . وغزوة ذات السلاسل : بعث أمر النبي صلى الله عليه وسلم عليه عمرو بن العاص قبل تبوك . وهذا المتن انفرد به الإمام أحمد . وهو مختصر من حديث السقيفة .

٤٣ - حدثنا علي بن عياش ، ثنا الوليد بن مسلم ، حدثني
 وحشي بن حرب بن وحشي بن حرب ، عن أبيه ، عن جده وحشي
 ابن حرب ، أن أبا بكر رضي الله عنه عقد لخالد بن الوليد على قتال
 أهل الردّة وقال : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :
 « نعم عبد الله وأخو العشيرة خالد بن الوليد ، وسيف من سيوف الله
 سله الله ، عز وجل ، على الكفار والمنافقين » (١) .

٤٤ - حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، ثنا معاوية - يعني ابن
 صالح - عن سليم بن عامر الكلّاعي ، عن أوسط بن عمرو قال :
 قدمت المدينة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسنة ، فألفيت
 أبا بكر يخطب الناس فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عام الأول . فخنقته العبرة ثلاث مرار ، ثم قال : يا أيها الناس ، سلوا
 الله المعافاة ، فإنه لم يؤت أحد مثل يقيين بعد معافاة ، ولا أشد من
 ريبة بعد كفر ، وعليكم بالصدق فإنه يهدي إلى البر ، وهما في الجنة ،
 وإياكم والكذب فإنه يهدي إلى الفجور ، وهما في النار (٢) .

٤٥ - حدثنا محمد بن ميسر أبو سعد الصاغانى المكفوف ، ثنا
 هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها قالت : إن
 أبا بكر رضي الله عنه لما حضرته الوفاة قال : أى يوم هذا ؟ قالوا :
 يوم الاثنين ، قال : فإن مت من ليلتي فلا تنتظروا بي الغد ، فإن أحب

(١) أخرجه البخارى فى المناقب ٣٤/٧ بمعناه عن أنس . والحاكم فى المستدرک عن عبد الله
 ابن أبى أوفى ٢٩٨/٣ . والترمذى ٣٤٤/١٠ عن زيد بن أسلم عن أبى هريرة وقال : لا نعلم لزيد
 سماعاً من أبى هريرة . وانظر مجمع الزوائد ٣٤٨/٩ .

(٢) قارن برقم (٥٠ ، ١٠ ، ١٧ ، ٣٤ ، ٣٨) .

الأيام والليالي إلى أقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١).

٤٦ - حدثنا وكيع ، عن سفيان ، ثنا عمرو بن مرة ، عن أبي عبيدة قال : قام أبو بكر رضى الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعام فقال : قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامى عام الأول . فقال : « سلوا الله العافية ، فإنه لم يعط عبد شيئاً أفضل من العافية ، وعليكم بالصدق والبر فإنهما فى الجنة ، وإياكم والكذب والفجور فإنهما فى النار »^(٢).

٤٧ - حدثنا عبد الرحمن بن مهدي ، ثنا شعبة ، عن عثمان ابن المغيرة . قال : سمعت /على بن ربيعة - من بنى أسد - يحدث عن أسماء - ٨/١ أو ابن أسماء من بنى فزارة قال : قال على رضى الله عنه : كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً نفعتنى الله بما شاء أن ينفعنى منه ، وحدثنى أبو بكر ، وصدق أبو بكر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يذنب ذنباً ثم يتوضأ فيصلى ركعتين ، ثم يستغفر الله تعالى لذلك الذنب إلا غفر له ، وقرأ هاتين الآيتين (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا) وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ (الآية) »^(٣).

٤٨ - حدثنا محمد بن جعفر ، ثنا شعبة ، قال : سمعت عثمان

(١) أخرجه الأصبهاني فى سير السلف ورقة ٢٧ ا .

(٢) قارن برقم (٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١٧ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٤) وأبو عبيدة الراوى عن أبي بكر هو ابن عبد الله بن مسعود . قال أبو زرعة : أبو عبيدة بن عبد الله عن أبي بكر مرسل . وقال ابن أبي حاتم : لم يسمع من عبد الله . قال شعبة : كانت سنة يوم مات عبد الله سبع سنين (المراسيل ٩١ ، ٩٢) .

(٣) قارن برقم (٢) . وأسماء هو ابن الحكم الفزارى .

من آل أبي عقيل الثقفى ، إلا أنه قال : قال شعبة : وقرأ إحدى هاتين الآيتين : (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) . (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً) .

٤٩ - حدثنا بهز بن أسد ، ثنا سليم بن حيّان ، قال : سمعت قتادة يحدث عن حميد بن عبد الرحمن ، أن عمر قال : إن أبا بكر رضى الله عنه خطبنا فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فينا عام أول فقال : « ألا إنه لم يُقسَمَ بين الناس شيء أفضل من المعافاة بعد اليقين ، ألا إن الصدق والبر في الجنة ، ألا إن الكذب والفجور في النار »^(١) .

٥٠ - حدثنا محمد بن جعفر ، ثنا شعبة قال : سمعت أبا إسحاق [السبيعى] يقول : سمعت البراء قال : لما أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة عطش رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمروا براعى غنم ، قال أبو بكر رضى الله عنه : فأخذت قدحا فحلبت فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم كُثْبَةً من لبن ، فأتيته به فشرب حتى رضى^(٢) .

٥١ - حدثنا بهز ، ثنا شعبة ، حدثنا يعلى بن عطاء قال : سمعت عمرو بن عاصم يقول : سمعت أبا هريرة يقول : قال أبو بكر رضى الله عنه : يا رسول الله علمنى شيئاً أقوله إذا أصبحت ، وإذا أمسيت وإذا أخذت مضجعى . قال : « قل : اللهم فاطر السموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة . أو قال : اللهم عالم الغيب والشهادة فاطر السموات

(١) قارن برقم (٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١٧ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٤) .

(٢) مختصر من الحديث رقم (٣) . كلاهما من حديث أبي إسحاق السبيعى . روى هذا شعبة ، وذلك إسرائيل .

والأرض ، ربَّ كل شئ ومليكه ، أشهد ألا إله إلا أنت ، أعوذ بك
من شر نفسي ، وشر الشيطان وشركه » (١) .

٥٢ - حدثنا عفان ، ثنا شعبة ، عن يعلى بن عطاء قال : سمعت
عمرو بن عاصم بن عبد الله ، فذكر معناه .

٥٣ - حدثنا محمد بن جعفر ، ثنا شعبة ، عن إسماعيل قال :
سمعت قيس بن أبي حازم يحدث عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه :
أنه خطب فقال : يا أيها الناس ، إنكم تقرءون هذه الآية ، وتضعونها على
غير ما وضعها الله : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ
ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ) . سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن
الناس إذا رأوا المنكر بينهم فلم ينكروه يوشك أن يعمهم الله بعقابه » (٢) .

٥٤ - حدثنا محمد بن جعفر ، ثنا شعبة ، عن توبة العنبري ،
قال : سمعت أبا سوار القاضي يقول : عن أبي برزة الأسلمي قال :
أغلظ رجل لأبي بكر الصديق رضي الله عنه ، قال : فقال أبو برزة :
ألا أضرب عنقه ؟ قال : فانتهره وقال : ما هي لأحد بعد رسول الله
صلى الله عليه وسلم (٣) .

٥٥ - حدثنا حجاج بن محمد ، ثنا ليث ، حدثني عقيل عن
ابن شهاب ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة رضي الله عنها زوج

(١) أخرجه الترمذي ٣٣٦/١٠ ، والدرامي في الاستئذان ٢٩٢/٢ . والطيايلى في مسنده ص ٤ .

(٢) قارن برقم (١ ، ١٦ ، ٢٩ ، ٣٠) .

(٣) أخرجه النسائي ١٨٥/٧ ، والطيايلى في مسنده ص ٣ . والحاكم في المستدرک

٣٥٤/٤ وأقره الذهبي . والمروزي ص ١٣٠ ، ١٣١ عن أحمد بن علي عن عبيد الله القواريري .
وعن أبي بكر بن أبي شيبة عن غندر . كلاهما عن شعبة . وعن ابن أبي شيبة ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ،
عن عمرو بن مرة ، عن سالم ، عن أبي برزة .

النبي صلى الله عليه وسلم أنها أخبرته أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت إلى أبي بكر الصديق رضى الله عنه تسأله ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما أفاء الله عليه بالمدينة وفدك ، وما بقى من خُمس خيبر . فقال أبو بكر رضى الله عنه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا نُورَث ، ما تركنا صدقة » . إنما يأكل آل محمد فى هذا المال ، وإني والله لا أُغير شيئاً من صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حالها التى كانت عليها فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولأعملن فيها بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة منها شيئاً ، فوجدت فاطمة على أبي بكر فى ذلك ، فقال أبو بكر : والذى نفسى بيده لقراءة رسول الله / صلى الله عليه وسلم أحب إلىّ أن أصل من قرابتى ، وأما الذى شجر بينى وبينكم من هذه الأموال فأبى لم آل فيها عن الحق ، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيها إلا صنعته^(١) .

٥٦ - حدثنا أبو كامل ، ثنا أبو عوانه ، حدثنا عثمان بن أبي زُرعة ، عن على بن ربيعة ، عن أسماء بن الحكم الفزاريّ قال : سمعت علياً كرم الله وجهه قال : كنت إذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً نفعنى الله به بما شاء أن ينفعنى منه ، وإذا حدثنى غيره استحلفته ، فإذا حلف لى صدقته . وحدثنى أبو بكر ، وصدق أبو بكر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من عبد مؤمن يذنب ذنباً فيتوضأ فيحسن الطهور ، ثم يصلى ركعتين فيستغفر الله

(١) قارن برقم (٩ ، ١٤ ، ٢٥) وأخرجه المروذى من طرق عن الزهرى وفيها

اختلاف .

تعالى ، إلا غفر الله له ، ثم تلا : (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) الآية (١) .

٥٧ - حدثنا أبو كامل ، ثنا إبراهيم بن سعد ، حدثنا ابن شهاب عن عبيد بن السَّبَّاق ، عن زيد بن ثابت قال : أرسل إلى أبو بكر رضى الله عنه مَقْتُلَ أهل اليمامة ، فقال أبو بكر : يا زيد بن ثابت ، إنك غلام شاب عاقل لا نتهمك ، قد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجمعه (٢) .

٥٨ - حدثنا عبد الرزاق ، ثنا معمر ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضى الله عنها : أن فاطمة والعباس أتيا أبا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهما حينئذ يطلبان أرضه من فديك ، وسهمه من خيبر ، فقال لهما أبو بكر رضى الله عنه : إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا نورث ، ما تركنا صدقة » . وإنما يأكل آل محمد صلى الله عليه وسلم في هذا المال ، وإني والله لا أدع أمرا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه إلا صنعته (٣) .

٥٩ - حدثنا موسى بن داود ، ثنا نافع - يعنى ابن عمر - عن ابن أبي مُلَيْكَةَ قال : قيل لأبي بكر رضى الله عنه : يا خليفة الله . فقال :

(١) قارن برقم (٢ ، ٤٧ ، ٤٨) .

(٢) انظر رقم (٧٦) . والحديث أخرجه البخارى في فضائل القرآن ٢٢٧/٦ من حديث الزهري ، والترمذي في التفسير ٣٥٧/٨ وأبو داود الطيالسي ص ٣ . الهندي . وأخرجه المروزي من طرق أطول من هذا وأكمل . وفي المطبوعة (لقتل أهل اليمامة) خطأ .

(٣) قارن برقم (٩ ، ١٤ ، ٢٥ ، ٥٥) .

أنا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأنا راض به ، وأنا راض به ،
وأنا راض^(١) .

٦٠ - حدثنا عفان ، ثنا حماد بن سلمة ، عن محمد بن عمرو ،
عن أبي سلمة أن فاطمة رضى الله عنها قالت لأبي بكر : من يرثك
إذا مت ؟ قال : ولدى وأهلى . قالت : فما لنا لا نرث النبي صلى الله
عليه وسلم ؟ قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « إن
النبي لا يورث » . ولكنى أَعُول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يَعُول ، وأنفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق^(٢) .

٦١ - حدثنا عفان ، ثنا يزيد بن زريع ، حدثنا يونس بن
عبيد ، عن حميد بن هلال ، عن عبد الله بن مطرف بن الشخير ،
أنه حدثهم عن أبي بَرَزَةَ الأسلمى ، أنه قال : كنا عند أبي بكر الصديق
رضى الله عنه في عمله ، فغضب على رجل من المسلمين ، فاشتد غضبه
عليه جدا ، فلما رأيت ذلك قلت : يا خليفة رسول الله أضرب عنقه ؟
فلما ذكرت القتل صرف عن ذلك الحديث أجمع إلى غير ذلك من
النحو . فلما تفرقنا أرسل إلى بعد ذلك أبو بكر الصديق رضى الله عنه
فقال : يا أبا بَرَزَةَ ما قلت ؟ قال : ونسيت الذى قلت ، قلت : ذكرنيه .
قال أما تذكر ما قلت ؟ قال قلت : لا والله ، قال : رأيت حين رأيتنى
غضبت على الرجل فقلت : أضرب عنقه يا خليفة رسول الله ؟ أما تذكر

(١) قال ابن أبي حاتم : حديث ابن أبي مليكة عن عمر وعثمان مرسل ، فعن أبي بكر
أولى بالإرسال . والمثنى انفرد به الإمام أحمد (المراسيل ٣١) .

(٢) قارن برقم (٩ ، ١٤ ، ٢٥ ، ٥٥ ، ٥٨) . والحديث منقطع ، لأن أبا سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف لم يسمع لا من أبيه ولا من أبي موسى ولا من أبي بكر ولا من أم حبيبة
(المراسيل ٩١) .

ذاك ؟ أو كنتَ فاعلا ذاك ؟ قال قلت : نعم والله ، والآن إن أمرتني فعلت . قال : ويحك - أو : ويلك - إن تلك ، والله ، ما هي لأحد بعد محمد صلى الله عليه وسلم^(١) .

٦٢ - حدثنا عفان قال : ثنا حماد بن سلمة قال : ثنا ابن أبي عتيق ، عن أبيه قال : إن أبا بكر الصديق رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « السَّوَاكُ مَطْهَرَةٌ لِلْفَمِ مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ »^(٢)

٦٣ - حدثنا عفان ، قال : ثنا شعبة ، عن يعلى بن عطاء قال : سمعت عمرو بن عاصم بن عبد الله قال : سمعت أبا هريرة يقول : قال أبو بكر : يا رسول الله قل لى شيئا أقوله إذا أصبحتُ وإذا أمسيْتُ . قال : قل : « اللهم عالم الغيب والشهادة ، فاطر السموات والأرض ، ربَّ كلِّ شئٍ ومليكه ، أشهد ألا إله إلا أنت ، أعوذ بك من شر نفسي ، ومن شر الشيطان وشركه » . وأمره أن يقوله إذا أصبح وإذا أمسى ، وإذا أخذ مضجعه^(٣) .

٦٤ - حدثنا محمد بن يزيد ، ثنا نافع بن عمر الجمحي ، عن عبد الله بن أبي مُلَيْكَةَ قال : قيل لأبي بكر رضى الله عنه : يا خليفة الله ، فقال بل خليفة محمد صلى الله عليه وسلم . وأنا أرضى به^(٤) .

٦٥ - حدثنا موسى بن داود ، حدثنا عبد الله بن المؤمِّل ، عن ابن أبي مليكة . قال : كان ربما سقط الخِطَام من يد أبي بكر الصديق رضى الله عنه ، قال : فيضرب بذراع ناقتة فينبيخُها فيأخذه . قال :

(١) هذا الحديث مطول من رقم (٥٤) .

(٢) لا خلاف بين هذا الحديث وبين الحديث رقم (٧) إلا في شيخ الإمام أحمد .

(٣) قارن برقم (٥١) .

(٤) قارن برقم (٥٩) وهو من مراسيل ابن أبي مليكة وهو تابعي ثقة .

فقالوا له : أفلا أمرتنا نُنَاوِلَكَه ؟ فقال : إن حبيبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني ألا أسأل الناس شيئاً^(١) .

٦٦ - حدثنا عبد الرزاق ، أخبرنا سفيان ، عن عمرو بن مرة ، عن أبي عبيدة ، عن أبي بكر رضي الله عنه قال : قام أبو بكر ، رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعام ، فقال : قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الأول فقال : إن ابن آدم لم يُعْطَ شيئاً أفضل من العافية ، فاسألوا الله العافية ، وعليكم بالصدق والبر فإنهما في الجنة ، وإياكم والكذب والفجور فإنهما في النار^(٢) .

٦٧ - حدثنا محمد بن يزيد قال : أخبرنا سفيان بن حسين ، عن الزُّهْرِيِّ ، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أُمرت أَنْ أَقاتِلَ الناسَ حتى يقولوا : لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم ، وأموالهم إِلَّا بحقها ، وحسابهم على الله تعالى » . قال : فلما كانت الردة قال عمر لأبي بكر رضي الله عنه : تقاتلهم ، وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا ؟ قال : فقال أبو بكر رضي الله عنه : والله لا أُفرِّق بين الصلاة والزكاة ، ولأُقاتِلن من فرَّق بينهما . قال : فقاتلنا معه ، فرأينا ذلك رَشَداً^(٣) .

(١) وهذا الحديث أيضاً من مراسيل عبد الله بن أبي مليكة . وأخرجه البخاري في المغازي ١١٠/٤ والخطام : الزمام .

(٢) قارن برقم (٥ ، ٦ ، ١٠ ، ١٧ ، ٣٤ ، ٣٨ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٩) وهو حديث منقطع السند ، لأن أبا عبيدة بن عبد الله بن مسعود لم يدرك أبا بكر كما قلنا .

(٣) أخرجه البخاري في الاعتصام ١١٥/٩ عن أبي هريرة ومسلم في الإيمان ٣٨/١ . والترمذي في الإيمان مطولا ٣٣٥/٧ والنسائي ٧٧/٧ ، ٨٨ ، ٧٩ . وابن ماجه ١٢٩٥/٢ ، ٢٨٨ . والداري في السير ٢١٨/٢ .

٦٨ - حدثنا عبد الله بن نُمير قال : أخبرنا إسماعيل ، عن أبي بكر ابن أبي زهير قال : أخبرت أن أبا بكر قال : يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) . فكل سوء عملنا جزيناه به ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « غفر الله لك يا أبا بكر ، أأنت تمرض ؟ أأنت تنصب ؟ أأنت تحزن ؟ أأنت تصيبك اللأواء ؟ قال : بلى . قال : فهو ما تجزون به » (١) .

٦٩ - حدثنا سفيان قال : ثنا ابن أبي خالد ، عن أبي بكر ابن أبي زهير . أظنه [قال] : قال أبو بكر : يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية ؟ قال : « يرحمك الله يا أبا بكر ، أأنت تمرض ؟ أأنت تحزن ؟ أأنت تصيبك اللأواء ؟ قال : بلى . قال : فإن ذاك بذاك » .

٧٠ - حدثنا يعلى بن عبيد ، ثنا إسماعيل ، عن أبي بكر الثقفي . قال : قال أبو بكر : يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) . فذكر الحديث (٢) .

(١) قارن برقم (٢٣) ومعنى تنصب : تتعب . والأواء : الشدة وضيق العيش . وأخرجه الترمذى في التفسير ٤٠١/٨ عن أبي بكر وقال : ليس في حديث أبي بكر إسناده صحيح . وأخرجه عن أبي هريرة بمعناه وحسنه . وأخرجه السيوطى في الدر المنثور ٢٢٦/٢ عن أحمد ، وعبد بن حميد ، وهناد بن السرى ، والحكيم الترمذى ، وابن جرير ، وأبي يعلى ، وابن المنذر وابن حبان في صحيحه . وابن السنى في عمل اليوم والليلة ، والحاكم وصححه ، والبيهقى في الشعب ، والضياء المقدسى في المختارة عن أبي بكر . وانظر رقم (٦٤٩) وسيأتى في مستند على رضى الله عنه . وزاد المتقن الهندى في تخریجه : ابن أبي شيبة ، والحاتم العدنى ، والمروذى في الجنائز ، وسعيد بن منصور في مسنده (منتخب كنز العمال ٤٣٤/١) هامش المسند . وأخرجه الهيثمى في زوائد ابن حبان عن أبي بكر وعائشة (ص ٤٢٩) والحاكم في المستدرک ٧٥٤٧٤/٣ .

(٢) ليس في شيوخ الإمام أحمد من اسمه يحيى بن عبيد كما هو مثبت في مطبوعة الحلبي فهذا خطأ . وإنما شيخه : يعلى بن عبيد بن أمية أبو يوسف الطنافسى . وقد ذكره ابن الجوزى في شيوخه انظر (المناقب ٥٤) وانظر ما بعده .

٧١ - حدثنا وكيع ، ثنا ابن أبي خالده ، عن أبي بكر بن أبي زهير الثقفي ، قال : لما نزلت (لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) قال : فقال أبو بكر : يا رسول الله ، إنا لنُجَازِي بكل سوء نعمله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يرحمك الله يا أبا بكر ، أَلست تنصّب ؟ أَلست تحزن ؟ أَلست تصيبك اللأواء ؟ فهذا ما تجزون به » .

٧٢ - حدثنا أبو كامل ، ثنا حماد بن سلمة ، قال : أخذت هذا الكتاب من ثُمّامة بن عبد الله بن أنس ، عن أنس بن مالك ، أن أبا بكر رضي الله عنه كتب لهم : إن هذه فرائض الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين ، التي أمر الله عز وجل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فمن سئَلها من المسلمين على وجهها فليعطها ، ومن سئَل فوق ذلك فلا يعطه : فيما دون خمس وعشرين من الإبل ففي كل خمس ذَوْدٌ شاة ، فإذا بلغت خمسا وعشرين ففيها ابنة مَخاض إلى خمس وثلاثين ، فإن لم تكن ابنة مَخاض فابن لبون ذَكَرٌ ، فإذا بلغت ستة وثلاثين ففيها ابنة / لبون إلى خمس وأربعين ، فإذا بلغت ستة وأربعين ففيها حِقَّة طَرُوقَة الفحل إلى ستين ، فإذا بلغت إحدى وستين ففيها جَذَعَة إلى خمس وسبعين ، فإذا بلغت ستة وسبعين ففيها بنتا لبون إلى تسعين ، فإذا بلغت إحدى وتسعين ففيها حِقَّتَان طَرُوقَتَا الفحل إلى عشرين ومائة ، فإن زادت على عشرين ومائة ففي كل أربعين ابنة لبون ، وفي كل خمسين حِقَّة ، فإذا تباين أسنان الإبل في فرائض الصدقات فمن بلغت عنده صدقة الجَذَعَة وليست عنده جذعة وعنده حِقَّة فإنها تقبل منه ، ويجعل معها شاتين ١١/١

إن استيسرتا له ، أو عشرين درهما . ومن بلغت عنده صدقة الحقة
 وليست عنده إلا جذعة فإنها تقبل منه ، ويعطيه المصدق عشرين درهما
 أو شاتين ، ومن بلغت عنده صدقة الحققة وليست عنده وعنده بنت
 لبون فإنها تقبل منه ، ويجعل معها شاتين إن استيسرتا له ، أو عشرين
 درهما . ومن بلغت عنده صدقة ابنة لبون ، وليست عنده إلا حقة فإنها
 تقبل منه ، ويعطيه المصدق عشرين درهما أو شاتين . ومن بلغت عنده
 صدقة ابنة لبون ، وليست عنده ابنة لبون ، وعنده ابنة مخاض فإنها تقبل
 منه ، ويجعل معها شاتين ، إن استيسرتا له ، أو عشرين درهما . ومن
 بلغت عنده صدقته بنت مخاض وليس عنده إلا ابن لبون ذكر فإنه
 يقبل منه وليس معه شيء ، ومن لم يكن عنده إلا أربع من الإبل
 فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها . وفي صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت
 أربعين ففيها شاة إلى عشرين ومائة ، فإن زادت ففيها شاتان إلى
 مائتين ، فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه إلى ثلاثمائة ، فإذا زادت
 ففي كل مائة شاة ، ولا تؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عوار ولا تيس
 إلا أن يشاء المتصدق ، ولا يجمع بين متفرق ، ولا يفرق بين مجتمع
 خشية الصدقة ، وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية .
 وإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس فيها شيء
 إلا أن يشاء ربها . وفي الرقة ربع العشر ، فإذا لم يكن المال إلا تسعين
 ومائة درهم فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها^(١) .

(١) أخرجه أبو داود في الزكاة ١٥٥/١ ، ١٥٦ والنسائي في الزكاة ١٧/٥ وما بعدها عن
 أبي سعيد وابن ماجه في الزكاة ٥٧٧/١ . والترمذي في الزكاة ٢٥٢/٣ وما بعدها . والبخاري
 في الزكاة في مواضع متفرقة . والذود : ما بين الثنتين والتسع أو العشر . وابنة المخاض : التي
 دخلت في السنة الثانية . وابن اللبون : ولد الناقة إذا استكمل سنتين ودخل في الثالثة . والحقة =

٧٣ - حدثنا عبد الرزاق . قال : أهل مكة يقولون : أخذ ابن جريج الصلاة من عطاء ، وأخذها عطاء من ابن الزبير ، وأخذها ابن الزبير من أبي بكر ، وأخذها أبو بكر من النبي صلى الله عليه وسلم ، ما رأيت أحدا أحسن صلاة من ابن جريج^(١) .

٧٤ - حدثنا عبد الرزاق . قال : أخبرنا معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، عن عمر قال : تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس - أو حذيفة بن حذافة ، شك عبد الرزاق - وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ممن شهد بدرا رضى الله عنه ، فتوفى بالمدينة . قال : فلقيت عثمان بن عفان فعرضت عليه حفصة فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة . قال : سأنظر في ذلك ، فلبثت ليالى ، فلقيني فقال : ما أريد أن أتزوج يومى هذا . قال عمر : فلقيت أبا بكر رضى الله عنه فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة ابنة عمر ، فلم يرجع إلى شيئا ، فكنت أوجد عليه منى على عثمان . فلبثت ليالى فخطبها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنكحتها إياه . فلقيني أبو بكر رضى الله عنه فقال : لعلك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم أرجع إليك شيئا ، قال : قلت : نعم . قال : فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك شيئا حين عرضتها على إلا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرها ،

= هى : الداخلة فى السنة الرابعة (القاموس المحيط مادة . حق) وطروقة الفحل : التى بلغت أن يضربها الفحل . والخذعة : الثنية (القاموس المحيط ١٢/٣) والهرمة التى بلغت أقصى الكبر . وقوله (لا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع) . أى : لا يجمع بين متفرق لأناس مختلفين ليلبغ النصاب ، ولا يفرق بين مجتمع تهرباً من الصدقة . والسائمة : الإبل الراعية . والركة : الدراهم المضروبة جمع ورق مثلة الوسط . وتجمع على أوراق ووراق (القاموس المحيط ٢٨٨/٣) قال الحاكم ٣٩٢/١ بعد أن ساق الحديث من حديث حماد بن سلمة عن أبي بكر : وانفرد بإخراجه البخارى من وجه آخر عن ثمامة بن عبد الله ، وحديث حماد أتم وأشنى وأصح .

(١) انفرد الإمام بهذه الرواية . وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز من الثقات .

ولم أكن لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولو تركها لنكحْتُها^(١)

٧٥ - حدثنا إسحاق بن سليمان [الأزدي] . قال : سمعت المغيرة بن

مسلم أبا سلمة ، عن فرقد السبخي ، عن مرة الطيب ، عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« لا يدخل الجنة سيء الملكة . فقال رجل : يا رسول الله ، أليس

أخبرتني أن هذه الأمة أكثر الأمم مملوكين وأيتاما ؟ قال : بلى ،

فأكرمهم كرامة أولادكم ، وأطعموهم مما تأكلون . قالوا : فما ينفعنا

في الدنيا يا رسول الله ؟ قال : فرس صالح ترتبطه تقاتل عليه في سبيل / ١٢/١

الله ، ومملوكك يكفيك ، فإذا صلى فهو أخوك ، فإذا صلى فهو أخوك^(٢) .

٧٦ - حدثنا عثمان بن عمر [بن فارس] . قال : أخبرنا يونس ،

عن الزهري قال : أخبرني ابن السباق . قال : أخبرني زيد بن ثابت ،

أن أبا بكر رضي الله عنه أرسل إليه مقتل أهل اليمامة ، فإذا عمر عنده .

فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال : إن القتل قد استحرّ بأهل اليمامة

من قراء القرآن من المسلمين ، وأنا أخشى أن يستحرّ القتل بالقراء في

المواطن فيذهب قرآن كثير لا يؤعي ، وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن .

فقلت لعمر : وكيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

فقال : هو والله خير . فلم يزل يراجعني في ذلك حتى شرح الله بذلك

(١) تأييت أي : أصبحت لا زوج لها ، ويطلق على البكر والثيب . وجد : غضب

وجداً وموجدة . والحديث أخرجه النسائي ٧٨/٦ . والبخاري ١٧/٧ .

وأخرجه المروزي برواية أخرى فيها اختلاف في اللفظ من حديث أبي خيثمة عن يعقوب

ابن إبراهيم عن أبيه عن صالح عن الزهري عن سالم بن عبد الله عن أبيه .

(٢) ترتبطه : تتخذ للرباط : أي يجعل ملازماً لغير العدو . من الرباط . سيء الملكة :

الذي يسيء إلى ممالكه . أخرجه ابن ماجه في الأدب ١١٦٢/٢ .

صدرى ، ورأيت فيه الذى رأى عمر . قال زيد : وعمر عنده جالس لا يتكلم ، فقال أبو بكر رضى الله عنه ، إنك شاب عاقل لا نتهمك ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فاجمعه . قال زيد : فوالله لو كلفونى نقل جبل من الجبال ما كان بأثقل على مما أمرنى به من جمع القرآن . فقلت : كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) ؟ .

٧٧ - حدثنا يحيى بن حماد ، ثنا أبو عوانة ، عن الأعمش ، عن إسماعيل بن رجاء ، عن عمير مولى العباس ، عن ابن عباس قال : لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستخلف أبو بكر ، خاصم العباس علياً فى أشياء تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال أبو بكر رضى الله عنه : شئ تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يحركه فلا أحركه . فلما استخلف عمر اختصا إليه فقال : شئ لم يحركه أبو بكر فلست أحركه . قال : فلما استخلف عثمان رضى الله عنه اختصا إليه قال : فأسكت عثمان ونكس رأسه . قال ابن عباس : فخشيت أن يأخذه ، فضربت بيدي بين كتفي العباس فقلت : يا أبت ، أقسمت عليك إلا سلّمته لعلى . قال : فسلمه له^(٢) .

٧٨ - حدثنا يحيى بن حماد قال : ثنا أبو عوانة ، عن عاصم ابن كليب قال : حدثنى شيخ من قريش من بنى تميم قال : حدثنى فلان وفلان ، فعده ستة أو سبعة كلهم من قريش ، فيهم عبد الله بن

(١) استحر القتل : كثر واشتد . أخرجه البخارى فى التفسير وفضائل القرآن والترمذى فى التفسير كما هو مخرج فى رقم (٥٧) .

(٢) قارن برقم (٩ ، ١٤ ، ٢٥ ، ٥٥) وبما بعده (٧٩) وأخرجه المروذى ص (٧٨) وانظر ما بعده فهو مطول منه وأسكت : انقطع كلامه فلم يتكلم أبداً .

مطبوعات دار الاعتصام

٨ ش حسين حجازى بالقاهرة - تليفون ٣١٧٤٨

- | | |
|---|---|
| أدعية لكل المناسبات دكتور محمد أحمد عاشور | (١) الدعوات الماثورات « اللهم » |
| دكتور يوسف القرضاوى | (٢) الحلال والحرام فى الاسلام |
| فضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى | (٣) أنت تسأل والاسلام يجيب الجزء الاول |
| مخطوط للجاحظ تحقيق د. محمد مرسى الخولى | (٤) البرصان والعرجان والعميان والحوالان |
| الأستاذ عبد الجواد رجب | (٥) مع الله .. نظرات فى الكون والحياة |
| تحقيق د. محمد أحمد عاشور | (٦) فضل آل البيت .. للمقرئزى |
| دكتور حسن محمد باجودة | (٧) تأملات فى سورة يس |
| تحقيق د. محمد أحمد عاشور | (٨) ضوء السارى فى خبر تميم الدارى |
| الأستاذ طه عبد الله العففى | (٩) من وصايا الرسول - ١٠ أجزاء |
| تحقيق الأستاذ عبد القادر عطا | (١٠) اسرار التكرار فى القرآن الكريم |
| د. عبد الحليم عويس | (١١) طريقنا الى القدس .. رؤيا اسلامية |
| فضيلة الشيخ محمد الخضر حسين | (١٢) آداب الحرب فى الاسلام |
| فضيلة الشيخ أحمد عيسى عاشور | (١٣) حكم تارك الصلاة |
| د. عبد الحليم عويس - الأستاذ مصطفى عاشور | (١٤) أبو بكر يتحدث الينا |
| الأستاذ طه أحمد عاشور | (١٥) من اقوال الرسول - ٦ مجموعات |
| فضيلة الشيخ عبد اللطيف مشتهرى | (١٦) مدرسة الصلوة |
| الأستاذ محمد عبد العزيز منصور | (١٧) فى عالم الحرب |
| الأستاذ محمد عبد اللطيف مشتهرى | (١٨) روح وريحان (من ١ - ٤) |
| د. عبد العزيز غنيم د. محمد أحمد عاشور | (١٩) مع الرسول فى المدينة المنورة |
| الأستاذ محمد أحمد الشامى | (٢٠) الصلاة .. قولاً وعملاً |
| الداعية الاسلامية السيدة نعمت صدقى | (٢١) التبرج |
| الأستاذ المهندس محمد خليل رفاعى | (٢٢) عقيدة المسلم .. فى رحاب التوحيد |
| د. عبد الحليم عويس - الأستاذ مصطفى عاشور | (٢٣) ساعات مع عمر بن الخطاب |
| فضيلة الشيخ عبد العزيز الشهابى | (٢٤) للكون اله .. مدخل الى التوحيد |
| الأستاذ حسين محمد يوسف | (٢٥) الاسرة فى الاسلام والاتجاهات المضادة |
| المجاهدة الفاضلة السيدة نعمت صدقى | (٢٦) الجـزاء ... |
| » » » » | (٢٧) شماع من القرآن |
| » » » » | (٢٨) الجهاد فى سبيل الله |
| مهندسة اعتصام الصراف | (٢٩) المرأة فى ركب الايمان |
| لأبى بكر هارون الخلال | (٣٠) الامر بالمعروف والنهى عن المنكر |
| دراسة وتحقيق الأستاذ عبد القادر | (٣١) قطوف من السنة المجموعة الاولى |
| جمع وتقديم الأستاذ الشيخ عز الدين | |

